سِلْسِلَةُ الدِّرَاسَاتِ الإِدَارِيَّة ١

المَعِيشَةُ والتَّدْبِير
مِنْ مَنْظُورٍ اقْتِصَادِيٍّ إِسْلَامِيٍّ

■ د. محمد محمود مرتضى

مَرْكَزُ بَرَاثَا لِلدِّرَاسَاتِ وَالبُحُوثِ
Baratha Center for Studies and Research

■ المَعِيشَةُ والتَّدبيرُ من منظورٍ اقتصاديٍّ إسلاميٍّ

د. محمد محمود مرتضى

◆ رقم الطبعة: الأولى
◆ تاريخ الطبعة: ٢٠٢٤ م - ١٤٤٥هـ
◆ مكان الطبعة: بيروت - بغداد

الآراء المطروحة لا تعبر عن رأي المركز بالضرورة

© جميع الحقوق محفوظة للمركز

مركز براثا للدراسات والبحوث
بيروت - بغداد

Baratha Center for Studies and Research
www.barathacenter.com
barathacenter@gmail.com

سِلْسِلَةُ الدِّرَاسَاتِ الإِدَارِيَّة ١

المعيشة والتدبير
مِنْ مَنْظُورٍ اقْتِصَادِيٍّ إِسْلَامِيٍّ

د . محمد محمود مرتضى

مركز براثا للدراسات والبحوث
بيروت - بغداد

سِلْسِلَةُ الدِّرَاسَاتِ الإِدَارِيَّة

لا يمكن لمشروع حضاري أن ينزل من مجال النظرية إلى الواقع العملي إلا من خلال العمل الجماعي، ولا يمكن نظم أمر جماعة لأداء هدف إلا من خلال نظرية إدارية؛ فعن علي عليه السلام: «... وَمَكَانُ الْقَيِّمِ بِالْأَمْرِ مَكَانُ النِّظَامِ مِنَ الْخَرَزِ يَجْمَعُهُ وَيَضُمُّهُ، فَإِنِ انْقَطَعَ النِّظَامُ تَفَرَّقَ الْخَرَزُ وَذَهَبَ، ثُمَّ لَمْ يَجْتَمِعْ بِحَذَافِيرِهِ أَبَدًا.» وفي وصيّته (عليه السلام) إلى الحسنين (عليهما السلام): «أُوصِيكُمَا وَجَمِيعَ وُلْدِي وَأَهْلِي وَمَنْ بَلَغَهُ كِتَابِي بِتَقْوَى اللَّهِ وَنَظْمِ أَمْرِكُمْ ..» ويقول -تعالى-: ﴿**إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَأَنَّهُمْ بُنْيَانٌ مَرْصُوصٌ**﴾. ومن أكثر الصفات الإلهية استخدامًا في آيات القرآن هي صفة (رب)، والتي تشتمل على معاني (مالك، مدبّر، مدير، مربٍّ، قيّم، مُنعم، ...) حيث يُستوحَى من مجموع هذه المعاني مسألة (الإدارة) ومفهوم (المَالِك المُصلِح). ولكل منظومة معرفية رؤيتها وفلسفتها للوجود؛ لذلك قررنا في (مركز براثا للدراسات والبحوث) ومن خلال (سِلْسِلَةُ الدِرَاسَات الإِدَارِيَة) أن نُسلّط الضوء على المدارس والاتجاهات الإدارية المختلفة، في مجالات العمل المتنوعة، ومعرفة مدى ملائمة تطبيق الإدارة الإسلامية في منظمات الأعمال الحديثة، في عصر اتسم بسيطرة العولمة على جميع مناحي الحياة، خاصة فيما يتعلق بالنواحي الاقتصادية.

إن الالتزام بضوابط النظام الإداري من الحساسية بمكان حتى جعلها الله تعالى معيارًا للإيمان الحقيقي؛ يقول -تعالى-: ﴿**إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَىٰ أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّىٰ يَسْتَأْذِنُوهُ...**﴾، فالإدارة والالتزام بالقيم التنظيمية أمرٌ إلهيٌّ فيه امتدادٌ لسلطان الإمامة والولاية، والإخلال بالموازين الإدارية قد يكون من مصاديق الردّ على المعصوم؛ ﴿**فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ**﴾.

● المُقدّمَة

ظهـر على مـسرح البشريّـة كثيرٌ مِن الـرؤى والأفـكار التي قدّمـت خطابات ووجهات نظر مختلفة ومتباينة ومتضاربة فيما يخصّ تنظيم حركة الإنسـان في الحياة وتحديد الغاية التي خلق الإنسـان مِن أجلها على هذه الأرض، والهدف مِن عيشـه وحياته الماديّة فيها، حيث يمكننا اختصار غايات ومقاصد كلّ تلك المنظومـات والإيديولوجيّـات الفكريّة والاجتماعيّة في ثـلاث نظرات ورؤى أساسيّة، هي:

الرّؤية الأولى: اعتبرت أنَّ الغاية الرئيسة لوجود الإنسان في هذه الحياة، تكمن في إشباع رغباته وشهواته الماديّة دونما قيود أو ضوابط أو معايير. وهذه الرؤية في الواقـع هي رؤية انعكاسـيّة لحالة الضعف الإيمـاني أو عدم وجوده أصلاً لدى أتباع هذه الرؤية ومنتجيها، حيث أنَّهم ينكرون الجانب المعنويّ للإنسان، ولا يقرّون بوجود حياة أخرى يحاسـب الناسُ فيها على أعمالهم وأفعالهم وما قدّمته أياديهم في الدنيا.

الرّؤيـة الثّانية: اعتبرت أنَّ الإنسـان لا يمكنه أنْ يعيش بتوازن ومسـؤوليّة على

الأرض مِن دون وجود ضوابط ومعايير أخلاقيّة دينيّة، تقوم أساساً على عنصر الإيمان بوجود الله وما يترتّب عليه مِن التزامات وسلوكيّات أخلاقيّة في الدنيا. وقد تطرّف بعض أصحاب هذا النهج إلى حدّ أنَّهم رفضوا بالمطلق الأمور الماديّة، وامتنعوا عن الانخراط في الدنيا وأعمالها والتزاماتها، حيث اعتبروه عائقاً أمام الخلاص الروحي وعائقاً أمام نيلهم رضا الله وبلوغ النعيم الأخروي.

الرّؤية الثّالثة: وهي رؤية متوازنة معتدلة وسطيّة، يؤمن أصحابها بأنَّ الإسلام دين وسطي شامل لكلّ مناحي الحياة، يربط بين دنيا الإنسان وآخرته بشكل وثيق. فالدنيا مزرعة الآخرة، بما يعني أنَّ الإنسان عليه واجب ومسؤوليّة بناء الحياة على الأرض والعمل فيها وعدم تركها وإهمالها أو تناسيها، بما فيها القضايا الماديّة التي هي جزء أساسيّ مِن مكوّنات ومحتويات وتأسيسات الدينا. ولكنَّ العمل والبناء هنا يجب أنْ يكون انعكاساً للإيمان بالله وقيمه ومبادئه وبالآخرة، فالعلم في الدنيا مقدّمة لحياة الآخرة.

وما يؤكّد هذه الرؤيةُ والمنهجُ الإلهي الواقعي المسؤول والحكيم، هو أنّ الرسولَ الكريم والأئمّة الأطهار(ع) ساروا عليه والتزموا به وأكّدوا عليه، وهذا دليل شرعي على صحّته وأحقيّته وضرورة السير به، حيثُ أنَّه يمكننا أنْ نأخذ -مِن خلال أفعالهم وأقوالهم- فكرة أنَّهم لم يجدوا أيّ تعارض أو تناقض بين الجانبين الروحي والمادّي في حياة الإنسان المؤمن الملتزم، فلا تعارض بين العبد المنهمك في تدبّر شؤونه الحياتيّة الماديّة، محاولاً توفير سبل معيشة

بالعمل والسعي والكسب الدنيويّ، وبين قيام العبد نفسه بواجباته الدينيّة والعباديّة وعمله لآخرته. وهذا ما نتبنّاه فكراً وعملاً في هذا الكتاب.

وبطبيعة الحال، تحفل المكتبة العربيّة والإسلاميّة بكتب عديدة عالجت موضوع التدبّر في الدنيا وسعي الإنسان لتأمين حياته ومعيشته فيها في ظلّ المفاهيم والقيم الدينيّة وبغطاء مِن الأحكام الشرعيّة والنصوص الإسلاميّة المعروفة.

ونحنُ هنا -في كتابنا هذا- نعيدُ التأكيدَ على هذه الرؤية التدبريّة الواعية والمسؤولة التي تربط بين الدنيا والآخرة، ونؤكّد على ضرورة دراسة القضيّة بعمق ووعي ومسؤوليّة، كي نعي تماماً حقيقة وجوهر كلمات وعبر الإمام علي(ع) في قوله: «حُسن التَّدبيرِ يُنمّي قليلَ المالِ، وسوءُ التَّدبيرِ يُفنِي كثيرَهُ»[1]. وهنا قد يُطرح سؤالٌ حول سبب إعادة دراسة ومعالجة موضوع التدبّر المعيشي، وفي الإجابة نؤكّد على أنَّ هناك الكثير مِن الظروف والأسباب المعقّدة التي يعيشها مجتمعنا العربي والإسلامي ، ومنها وعلى رأسها: تعقيدات ومشكلات المعيشة المكلفة والغالية التي يتسبّب بها ضعف الدخل الفردي والعام، وتصاعد موجات الغلاء الفاحش، والتطرّف المعيشي، مع هيمنة أفكار وسلوكيّات التحلّل الأخلاقي والقيمي الفردي والمجتمعي، وهو تحلّل ناجم

١ - علي بن محمّد الليثي الواسطي، عيون الحكم والمواعظ، تحقيق: حسين الحسيني البيرجندي، مطبعة ونشر: دار الحديث، إيران/قم، ط١، عام ١٩٩٨م، ص٢٢٧-٢٢٨.

أساسـاً عن عدم الوعي وضعف المسـؤوليّة والجهل الواسع بما يمكن تسميته «فنّ تدبير المعيشـة» بالاسـتناد إلى أفكار ومعايير الشرع الإسلامي. ولا ننسى طبعاً الواقع السـياسي المفكّك والمنقسـم، فهذه كلّهـا قضايا حاضرة بقوّة في حياتنـا ومجتمعنا، وينبغـي أنْ تدفعنا للتقصّي والتدقيـق في كثير مِن الأحكام والنصوص الدينيّة التي تبيّن «أُسس التدبير»، مع ضرورة شرحها وتبيان معانيها الحقيقيّة المفترض أنْ تعطينا فكرة مهمّة وحيويّة عن كيفيّة اسـتثمار نِعَم الحياة الدنيا خير استثمارٍ في سياق قيامنا بالعمل المنظّم القائم على الرؤية التشريعيّة المقدّسة.

ففي النهاية نحن نريد أنْ نكون مسـلمين مؤمنين ملتزمين بنهج الإسـلام القائم عـلى التكامل الروحـي والمادّي، الذي يعتبر أنَّ الدنيـا مفتاح وجسر ضروري للآخـرة، وهذا مرهون ببناء الشـخصيّة الإسـلاميّة التقوائيّة المؤمنـة بالله، بما يحصّنها في الحياة الدنيا في مواجهة كلّ وجميع أشكال الانحراف والباطل.

قمنا بتقسـيم كتابنا هذا إلى مقدّمة وأربعة فصول، وكلّ فصل قسّـمناه إلى عدّة مباحث.

نشيرُ في نهاية هذه المقدّمة السريعة عن الكتاب إلى أنّنا اتّبعنا فيه الأسلوب أو المنهج النظـري التحليلي، وهو منهجٌ قائمٌ على جمـع المعلومات والروايات والنصـوص مِن مظانّهـا ومصادرها المعتـبرة، ومِن ثَـمَّ تحليلها وفقـاً للرؤية الإسلاميّة القرآنيّة والحديثيّة.

الفصل الأوّل:

التدبيرُ في معناه وأشكاله وأنواعه

المبحثُ الأوّل: التدبير وحقيقته العمليّة

وُصفَ اللهُ تعالى نفسه في كتابه الكريم بـ «المدبّر». وهذا الوصفُ له دلالة كبيرة على صعيد حياة الإنسان المؤمن في ضرورة ما هو مطلوب منه مِن سعي حثيث للتحلّي بهذه الخصلة الأخلاقيّة الحميدة، وعملٍ واعٍ وجاد لاكتسابها عمليّاً، بوصفها قيمة كبرى وفضيلة سامية. وعلى طول المسيرة البشريّة في كلّ حركة التاريخ، شهدت الحياة الجماعيّة -التي كان قد وصلها الإنسان بعد تطوّرات وتعقيدات وجوديّة ومكابدات كبيرة- الكثير مِن الصراعات والتدافعات والحروب الناجمة أساساً عن التضارب في حركة المصالح بين بني البشر، وعدم وصولهم إلى منهج حياتي يعيشون تحت ظلّه بأمن وسلام. ولا شكَّ بأنَّ تلكَ الحياة الجماعيّة كانتْ تشهدُ الكثيرَ مِن فترات السلام والتعاون والانسجام والتفاعل والاستقرار الحياتي المجتمعي، لكنْ للأسف بقيت عقليّة التدافع والتصارع باقية وممتدّة.

طبعاً، في أتون تلكَ الأوضاع والتحوّلات المجتمعيّة، العقل السليم والواعي يحكمُ بالضرورة بحسن التدبير لكلّ ما يتعلّق بالحياة في مختلف شؤونها ومواقعها الإنسانيّة الخاصّة والعامّة، ووجوب التأمّل والتدبّر في نتائج الأمور

ومآلاتها، وذلك مِن أجل أنْ يصل الناس لمرحلة الاستمتاع بحياة سعيدة وطيّبة وإيجابيّة، منتجة وفاعلة على هذه الأرض. وقد أدّت تطوّرات الحياة البشريّة في مختلف مواقعها، خاصّة على صعيد التوسّع في الحياة الحضريّة المدنيّة، إلى ضرورة مواكبة هذا التطوّر مِن خلال زيادة الاهتمام بموضوع التدبير وتحوّله إلى علم وفنّ قائم بذاته، بحيث يتمكّن الناس مِن ترشيد سلوكيّاتهم وأفعالهم، وصولاً إلى الغاية الحقيقيّة، وهي إمكانيّة تحقّق الكمال الممكن لهم.

والاهتمام الأكبر بهذا الشأن التدبيري الحياتي (والوجودي العام) جاء مِن جهة الأديان التي حفّزت الإنسان وشجّعته على التدبّر العقلي والمعرفي والروحي في عظمة الله تعالى في كلّ ما يتّصل بخلقه وموجوداته، مستهدياً ومسترشداً بالفطرة السليمة، وذلك لكي يستلهم مِن التدبير الإلهي الطرق النموذجيّة لتدبير شؤون حياته. وبالعودة إلى الإسلام، وإلى القرآن الكريم الذي هو دستور المسلمين، نلاحظ الاهتمام البالغ والكبير بهذا المفهوم الفكري-الاجتماعي العملي، حيث وردت الكثير مِن الآيات الكريمة التي تتحدّث عن التدبير مِن خلال استخدام مفردات عديدة كالتدبّر والمدبِّر وغيرهما، تعطينا فكرة عن معاني الإشراف والإدارة المعروفة حاليّاً بين الناس، وتشتمل على مفاهيم التنظيم والبرمجة والتوجيه والتخطيط وغيرها. ويعرض لنا القرآن واقع التدبير (والإدارة إذا جاز التعبير) في حياة أنبياء الله تعالى، فتتحدّث مثلاً إحدى الآيات عن التدبير في حياة النبيّ يوسف عليه السلام عندما كان أميناً على خزائن مصر،

يقول تعالى: ﴿**قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأَبًا فَمَا حَصَدتُّمْ فَذَرُوهُ فِي سُنبُلِهِ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تَأْكُلُونَ * ثُمَّ يَأْتِي مِن بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تُحْصِنُون * ثُمَّ يَأْتِي مِن بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْصِرُون**﴾(يوسف/٤٧-٤٩). وتشير الآية إلى ما قام به يوسف(ع) من تدبير اقتصادي مبرمج ومخطّط، أسهم في إخراج المصريين من واقع الفقر والقحط والمجاعة. والتدبير لا يتعلّق بجانب حياتيّ معيّن، اجتماعي أو اقتصادي أو سياسي، بل قد يصل إلى الجانب الثقافي والمعرفي والعلمي والعقائدي وغيره، بمعنى أنَّه ذو تأثير مباشر على كلّ مجالات الواقع الحياتي الإنساني[١]. ولهذا نجد في كلّ تراث أهل البيت(ع) تأكيد الأئمّة(ع) على ضرورة ووجوب السير في منهج التّدبير الصّحيح في مختلف الشؤون الحياتيّة[٢].

---

١ - طبعاً لا تخلو المكتبة العربيّة والإسلاميّة من وجود عدد غير قليل من الكتب والمراجع التي تحدّثت عن موضوع التدبير، نذكر منها هنا:
- كتاب: تدبير المنزل أو السياسة الأهليّة، تأليف: الشيخ الرئيس أبي عليّ الحسين بن عبد الله بن سينا، طبع في بغداد سنة ١٣٤٧هـ(١٩٢٨م).
- كتاب: تدبير المنزل ورعاية الطفولة (تدبير منزل ودستور بچه دارى)، تأليف: بدر الملوك تكين، طبع في طهران.
- كتاب: تدبير المنزل (تدبير منزل)، تأليف: بدر الملوك بامداد، طبع في طهران.
- كتاب: إصلاح المال، تأليف: عبد الله بن محمّد البغدادي، مؤسّسة الكتب الثقافيّة، لبنان/بيروت، ط١، عام ١٩٩٣م.

٢ - محمّد رضا الحكيمي، الحياة، ج٤، ص٣٤٦-٣٥٤.

المبحثُ الثاني:
أهميّةُ التّدبّر والتّدبير

لمـاذا يكـونُ التدبير؟ ومـا أهمّيته على صعيـد حياة الإنسـان الخاصّة والعامّة؟ ولماذا ركّزت عليه أحكام الشريعة؟.

في الواقـع لا يمكـنُ الاختـلاف والتجادل حـول أهميّة فعـل التدبير في حياة الإنسـان، فهو مِـن الأمـور التنظيميّة المطلوبة جـدّاً والمهمّة جدّاً لكلّ إنسـان. وأهميّة التدبير مذكورة في تعاليم الشريعة، بل هو بالأساس مرهونٌ بتطبيق تعاليم الشريعـة، والاسـتخدام الفعّـال للقوى الإدراكيّـة التي أنعم الله تعـالى بها على الإنسان.

لقد وضعت الشريعة الإسلاميّة أفضل السبل وأيسرها وأضمنها لوصول الإنسان إلى كماله الممكن له بما يضمن تحقّق سعادته في الدنيا والآخرة. وهذه السـبل أو الطرق (الشرعيّة) تشـتمل وتتناول كلّ جوانب ومجالات حياة الإنسان (والمجتمع ككل) المعنويّة والماديّة.

إنَّ الديـن فطرة، وهو قيمة القيم في حياة الإنسـان، ولا يمكن للإنسـان الاسـتغناء عن وجوده بأيّ شـكل مِن الأشكال، ومَن لا دين له لا حياة له، ولهذا مِن الطبيعيّ أنْ يكون له (للدين) رأيٌ وحُكْمٌ في كلّ ما يتعلّق بحياة

الإنسان ومختلف شؤون وقضاياه الخاصّة والعامّة، بما يعني أنَّ الناس يحتاجون الدين لتنظيم حياتهم ومعيشتهم وعلاقاتهم، بناء على التدبير الديني نفسه، وحسن تقديره ومعرفته، والصبر على سبله وطرقه. يقول الإمامُ جعفر الصادق(ع): «لا يَصلُحُ المؤمنُ إلّا على ثَلاثِ خِصال: التَّفَقُّهِ في الدِّينِ، وحُسنِ التَّقديرِ في المعيشةِ، والصَّبرِ على النّائبَةِ»[١]. وهو يعني أنَّ قيام الإنسان بتدبير شؤون حياته المعيشيّة، لا بدّ وأنْ يكون مقروناً –من جهة- بإدراكه العقلي والقلبي لأحكام دينه وتعاليمها وأسسها، ومِن جهة أخرى بالصبر على الضغوط والنوائب.

ويتحدّث أيضاً الإمام جعفر (عليه السلام) في رواية أخرى عن المعيشة والتدبير، فيقول: «لا، بَل هُو الكسبُ كلُّهُ، ومِن الدِّينِ التَّدبيرُ في المعيشةِ»[٢]. وهذا يعني أنَّ الاعتدال (عدم التبذير وعدم الإسراف)، ومحاولة تجنّب تبديد الثروة والجهود. والتدبير (التفكّر في نتائج الأمور وعواقبها) هما أساس وجوهر المعيشة، إذ يجب على المرء أنْ يخطّط لحياته وينظّمها ويديرها (في اقتصادها واجتماعها وكلّ ما يتعلّق بحركته فيها) بشكلٍ يجعله قادراً على أنْ يحياها بوعي ومسؤوليّة واستقرار روحي ومادّي. وهذه الإدارة التدبيريّة تعني أنْ يكون هذا الإنسان (المدبّر) عالماً وعقلانيّاً وعارفاً

١ - راجع: ابن أبي شعبة الحراني، تحف العقول عن آل الرسول، ص٢٦٣.
٢ - محمّد بن الحسن الطوسي، الأمالي، ج٢، ص٤٥٨.

بشؤون واقعه وحياته وعصره. يقول الرسول الكريم(ص) في نصٍّ مهمّ عن التدبير، يخاطبُ فيه ابن مسعود: «يا ابنَ مسعود، إذا عملتَ عمَلاً فاعملْ بعلمٍ وعقلٍ، وإيّاكَ وأنْ تعملَ عملاً بغيرِ تدبّرٍ وعلمٍ، فإنّه جلَّ جلالهُ يقولُ: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّتِي نَقَضَتْ غَزْلَها مِن بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكاثاً﴾[١].

مآلات ونتائج حسن التّدبير وعواقب سوئه:

في حديث له عن المؤمنين يتحدّث الإمام علي(ع) عن أنَّ من صفاتهم امتلاكهم لرؤيـة تدبيريّة مسـتقبليّة. يقول(ع): «المؤمِنُونَ هُم الَّذيـنَ عَرَفُوا ما أمامَهُمْ»[٢]؛ لأنَّ حسـن التدبير والدراية العمليّة بآليّاته العمليّة، لها دلالة على مسـتوى وعي الإنسان، وعلى رقيّه، وامتلاكه لرؤية تدبيريّة يمكن أنْ يحقّق من خلالها الاستثمار الأنفع لثروته، والسـير بهدي المسؤوليّة والحكمة لجهة عدم التبذير والإسراف، واجتنـاب السـير في مزالق الحياة، بمـا يمكن أنْ يؤدّي إلى راحة البال وسـلامة النفس وعزّتها وكرامتها. وأمّا إنْ سلكَ المرءُ سبلَ قلّة التدبير، وانجَرَّ وراء شهواته ورغباته الأولى، فمن الطبيعي أنْ يسقط في وادي الهلاك، فلا استقرار ولا راحة، وإنَّما قلق وضياع وتشـتّت وتبعيّة واستلاب ووضاعة اجتماعيّة وابتذال أخلاقي، والحرمان من الثروة وفقدان النعم، والسـير على طرق الإفساد والانحلال. ولعلّنا نـدرك هنا بعد وقوفنا على نتائج حسـن التدبير الإيجابيّة، وعواقب سـوء التدبير

١ - الفضل بن الحسن الطبرسي، مكارم الأخلاق، ص٤٥٨.
٢ - محمّد باقر المجلسي، بحار الأنوار، ج٧٥، ص٢٥.

السلبيّة، مدى الأهميّة الكبرى التي تترتّب على موضوعة التدبير وأهميّة أنْ نتّخذه سبيلاً ومنهجاً أساسيّاً لنا في كلّ حياتنا. وتزداد تلك الأهميّة مع معرفتنا بكثير مِن الأمور والشؤون الحياتيّة المرتبطة بحياتنا ومعيشتنا، على صعيد توفير متطلّبات العيش، والاقتصاد المنزلي والمجتمعي، وارتفاع مستويات المعيشة والغلاء الفاحش، إضافة إلى واجب مراعاة الأصول الأخلاقيّة والمعايير القيميّة السلوكيّة، والاقتصاديّة، والثقافيّة في كلّ جوانب الحياة.

المبحثُ الثالث:

المفاهيم الأساسيّة في بحث التدبير

تبحثُ هذه الدراسة في ثلاثة مفاهيم أساسيّة، هي: (التّدبيرُ، والمعيشةُ، والرّزقُ). وهذا ما يدفعنا لتبيان هذه المفاهيم الثلاثة وتفكيكها وشرحها وبيان معانيها اللغويّة والاصطلاحيّة، وإظهار إفاداتها الخاصّة في القرآن والروايات.

● أوّلاً- التدبير في اللغة والاصطلاح:

التدبيرُ هو مصدر الفعل دبّرَ، وجمعه: تدابير. والتدبير المنزلي هو حسن القيام بشؤون المنزل، أي حسن تسييره وإدارته والإشراف عليه والعناية به. والتدابير هي

جملـة الإجراءات والترتيبات وآليّات العمـل المطلوبة لتحقّق فعل ما أو عمل ما. وتدبّـر الأمـر هو النظر في عاقبته، واسـتدبره: رأى في عاقبته مـا لم ير في صدره، والتدبـير في الأمـر: أنْ تنظـر إلى ما تـؤول إليه عاقبتـه، والتدبّر: التفكـير فيه[١]. والتدبير: أنْ يتدبّر الرجل أمره ويدبّره، أي: ينظر في عواقبه.

بعبـارة أخـرى: إنّ التدبير هو الإتيـان بالشيء عقب الـشيء، ويُراد به: ترتيبُ الأشـياءِ المتعدّدة المختلفة، ونظمها، بوضعِ كلّ شيءٍ في موضعه الخاصّ به...[٢].

١ - تدبير البيت (المنزل):

يعني تدبير البيت تنظيم كلّ شؤون ومتعلّقات الحياة المنزليّة، الماليّة منها والماديّة. وأمّا فنّ تدبير المنزل، فهو يعني جملة الترتيبات وأسـاليب العمل الحديثـة التي يتمّ السـير بها ضمـن المنزل مِن أجل توفير أسـباب الراحة، وترتيـب البيت وتجميله[٣]. وكذلـك يُقال: دبَّرَ أمر البيـت، أي نظَّمَ أموره،

---

١ - انظر للمراجع اللغويّة الآتية:
- جمال الدين ابن منظور، لسان العرب، ص٢٧٣، مادة «دبر».
- أحمد بن فارس، معجم مقاييس اللغة، ص٣٢٤، مادة «دبر».
- الراغب الأصفهاني، المفردات في غريب القرآن، مادة «دبر».

٢ - راجع: محمّد حسين الطباطبائي، الميزان في تفسير القرآن، ج١١، ص٢٨٩-٢٩٠.

٣ - لويس معلوف، المنجد (قاموس عربي - فارسي)، ج١، مادة «دبر».

والتصرّفات العائدة إليه، بما يؤدّي إلى صلاح شـأنه، وتمتّع أهله بالمطلوب مِن فوائده[١].

٢ - التَّدبير في القرآن الكريم والسّنّة الشريفة:

أشـارَ القـرآن الكريـم إلى أنّ التدبـيرَ صفـةٌ مِـن صفات اللـه تعالى[٢] وملائكته[٣]. والتدبير الإلهيّ للعالم هو: تنظيم مختلف مكوّناته ومجالاته تنظيماً صحيحاً ومُتقناً، بحيث يتطلّع كلّ شيءٍ فيه إلى هدفه المنشود.

لذلك، فإنّ الله يدبّر الأمرَ، أي يقدّر، «ويُنفِذُه على وجهه، ويرتّبه على مراتبه على أحكام عواقبه»[٤]. وهذا التدبير يشمل الهداية التكوينيّة والتشريعيّة للكائنات التي خلقها تعالى، وهما هدايتان تتحقّقان عبر بعثة

---

١ - محمّد حسين الطباطبائي، الميزان في تفسير القرآن، ج١١، ص٢٦٠.

٢ - قوله تعالى: ﴿يُدَبِّرُ الأَمْرَ مِن السَّمَاءِ إِلَى الأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾[سورة السجدة: ٥]؛ قوله تعالى: ﴿قُلْ مَن يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾[سورة يونس:٣١]؛ قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ۖ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ ۖ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ۖ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى ۚ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُم بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ﴾[سورة الرعد: ٢].

٣ - يقول تعالى: ﴿يُدَبِّرُ الأَمْرَ مِن السَّمَاءِ إِلَى الأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّون﴾[سورة النازعات: ٥].

٤ - الفضل بن الحسن الطبرسي، مجمع البيان في تفسير القرآن، ج٥، ص١٣٦.

الأنبياء والرسل(ع). أمّا ما يتعلّقُ بتدبير الملائكة، فقد جاء في قوله عزّ وجل: ﴿**فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا**﴾[النازعات: ٥]، وهو يعني -بحسب ما يُروى عن الإمام علي(ع)[١]- أنَّ الملائكة تشرفُ على أمر العباد وتدبّر شؤونهم مِن عامٍ إلى عامٍ آخر.

كما جاءَ عن الإمام جعفر الصادق(ع): «الكَمالُ كُلُّ الكَمال: التَّفَقُّهُ فِي الدِّينِ، وَالصَّبرُ عَلَى النّائبَة، وَتَقديرُ المعيشة»[٢]، حيثُ يؤكّدُ على ضرورة التّدبير ووعي المعيشة واتّباع السلوك والسبيل الصّحيح في الشؤون الاقتصاديّة، وهذا ما يمكنُ أنْ يوصل المرء إلى كماله الممكن له، بما يعني أنَّ التّحسُّب للعواقب والتخطيط المبرمج الحكيم والواعي لمختلف شؤون الحياة، هو مِن مقوّمات الرقي وتحقّق السعادة الإنسانيّة.

فعلى المستوى الاقتصادي مثلاً، يمكنُ للإنسان الذي يلتزم بالتدبير منهجاً له على هذا الصعيد بالذات، أنْ يستثمر ما لديه مِن موارد وإمكانيّات اقتصاديّة حتّى لو كانت محدودة، ويمتنع عن تبذيرها وتبديدها؛ أي إنّه يجبُ على العبد أنْ يكون على صوابٍ مِن التقدير،

١ - الطبرسي، مجمع البيان، ج١٠، ص٦٥٢.
٢ - محمّد بن يعقوب الكليني، الكافي، تصحيح وتعليق علي أكبر الغفاري، ج١، كتاب العقل والجهل، باب صفة العلم، ح٤، ص٣٢.

وحكمة مِن التدبير[١]. فالتدبير سببٌ أساسيّ وجوهريّ في متانة اقتصاديّات الحياة ورقيّها وتطوّرها. وعن أيّوب بن الحرّ: سمعتُ رجلاً يقولُ لأبي عبد الله عليه السلام: بلغني أنّ الاقتصاد والتدبير في المعيشة نصف الكسب، فقال أبو عبد الله عليه السلام: «لا، بَلْ هُو الكَسْبُ كُلُّهُ»[٢]. وقد أكّد الإمام عليّ(ع) على أنّ التدبير سبيلٌ للرقيّ الاقتصاديّ، حين قال: «حُسنُ التَّدبيرِ يُنمِي قليلَ المالِ»[٣]. بمعنى أنَّ هناك بعض الأشخاص ممّن لا يملكون ثروات طائلة، ولكنّهم مع تنظيمهم لشؤونهم بشكل حكيم ومسؤول، ومع قدرٍ كبير مِن حسن التدبير، ووضع الأمور في نصابها الصحيح، واستثمار القابليّات والمواهب، يمكنهم أنْ ينمّوا ثرواتهم ويوسّعوا أرزاقهم.

إنَّ التدبيرَ الحياتي هو بطبيعته الذاتيّة جزءٌ أساسيّ مِن مفهوم الدين. لذا، فإنّ حسن التدبير كان صفة لازمة للمؤمنين بحيث يمتازون بها عن غيرهم؛ لأنّهم لا يستهلكون أموالهم عبثاً، ولا يبذّرونها، بل يراعون الاعتدال في إنفاقها.....[٤].

---

١ - انظر: المفضل بن عمر الجعفي، التوحيد، تعليق كاظم المظفر، ص١٠.
٢ - الطوسي، الأمالي، ج٢، ص٤٥٨.
٣ - الواسطي، عيون الحكم والمواعظ، ص٢٢٧.
٤ - عن الإمام جعفر الصادق عليه السلام: «مِن الدِّينِ التَّدبيرُ في المعِيشَةِ». (راجع: الطوسي، الأمالي، مجلس يوم الجمعة، ج١٧، ص٦٧٠).

● **ثانياً-المعيشة:**

كلمة (المعيشة): «مشتقّةٌ من مادّة (عَيَشَ)، وهي تعني: الحياة، وتستعمل لذوات الأرواح فقط. وهذه الكلمة أخصّ من كلمة (الحياة)؛ لأنّ تعبير الحياة يمكن إطلاقه على البارئ عزَّ وجلَّ، وعلى الملائكة، بينما تختصّ كلمة العيش بحياة الإنسان والحيوان فحسب»[١]. و(معايش) جمع (معيشة)، وهي عبارة عن الأدوات والوسائل والمستلزمات التي تحتاجها الحياة البشريّة للاستمرار العضوي على الأرض، ولا يمكن الوصول إليها إلّا بالعمل والسعي والمثابرة تارة، أو ربمَّا من دون سعي تارةً أُخرى. ومع «أنّ بعض المفسّرين حصر كلمة(معايش) بالزراعة والنبات، أو الأكل والشرب فقط، ولكنّ مفهومها اللغويّ أوسع من أنْ يُخصّص، ويُطلق ليشمل كلّ ما يرتبط بالحياة من وسائل العيش»[٢]. وورد في القرآن الكريم، قوله تعالى: ﴿**وَجَعَلْنا لَكُمْ فِيها مَعايِشَ**﴾[سورة الحجر: ٢٠]. فـــ(المعاش) في هذه الآية: يحتمل أنْ يكون اسم زمان أو اسم مكان، بمعنى زمان أو الحياة مكانها، ويمكن أنْ يكون مصدراً ميميّاً، فيكون له

١ - انظر: الأصفهاني، المفردات في غريب القرآن، مادة «عيش».
٢ - راجع:
- ناصر مكارم الشيرازي، الأمثل في تفسير كتاب الله المنزل، ج٨، ص٥١.
- محمّد حسين الطباطبائي، الميزان في تفسير القرآن، ج١٨، ص٩٩.

محذوفٌ، والتقدير: (سبباً لمعاشكم)[١].

نشير هنا إلى أنَّ كلمة (عيش) لها ألفاظ (مشتقّات) عديدة في كتاب الله (تكـرّرت في حدود ثماني مرّات)، وكذلك هنـاك أحاديث وروايات كثيرة جـدّاً تحدّثت عنها باسـتفاضة واضحة. وبطبيعة الحـال، لم يكن المعنى التـي وردت فيه تلك الكلمـة منحصراً أو متركّزاً فقط حول كسـب المال وبذله وإنفاقه، وإنّما تسلّط الضوء بمعظمها على العائلة وضرورة سعي ربّ الأسرة لبناء حياة سـعيدة لأبنائه ماديّاً وروحيّاً. يعني هي أحاديث تحفيزيّة تشجيعيّة للأسر لكي تكون على قدر المسؤوليّة في البناء الحياتي والعيش البشري الهانئ والمرفّه والسعيد، وتتبوّأ مكانتها المحترمة في المجتمع.

● ثالثاً-الرّزق:

يـراد مِن الرزق، العطاء والبذل المسـتمر[٢]. والرزق هو كلّ شيء يمكن أنْ يسـهم في تقوية وجود الإنسـان واسـتمرار عيشـه الأرضي، وضرورة سـعي الإنسـان للحصول عليه مِن مأكل ومشرب وملبس ومسكن وغيره. والرزق لا يقتصر على البعد المادّي العضويّ فقط، بل هو أيضاً كلّ عطاء رمزيّ ومعنويّ في الحياة يقدّمها ويمنحهما الله تعالى لخلقه، كالعشـيرة،

١ - ناصر مكارم الشيرازي، الأمثل في كتاب الله المنزل، ج١٩، هامش الصفحة ٣٣٢.
٢ - الأصفهاني، المفردات في غريب القرآن، مادة «رزق».

والأصحـاب، والجَمال، والعلـم، والعقل، والقيـم، والأخلاق، والوعي، والمسـؤوليّة، والفهـم، والإيمان، وغيرها. وعطاء الله رزقـاً طيّباً حلالاً - روحـاً ومـادّة- هو أمر مسـتمرّ ومتواصل لعبـاده في امتداد الحيـاة كلّها، ولذلك جاء في الدعاء: «اللّهمّ ارزقني علماً كاملاً، أو نقول: اللّهمّ ارزقني الشهادة في سبيلك»[١]. وتتحدّث كثير مِن الآيات القرآنيّة عن سبل وموارد استخدام كلمة الرزق، منها:

-قوله تعالى: ﴿**وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ**﴾[سورة غافر: ٦٤]: فالطيّبات -كما يؤكّد الشيرازي في تفسيره- لها معنىً واسعٌ جدّاً، حيث تشمل الجيّد مِن الطعام واللباس، والزوجة، والمسكن، والدواب، كما تشمل الكلام والحديث الطيّب الزكيّ النافع[٢].

-قوله تعالى: ﴿**بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ**﴾[سورة آل عمران: ١٦٩]. وهو هنا يتحدّث عن الشهداء ممّن انتقلوا إلى عالم البرزخ، حيث يعدهم تعالى بأنْ يكونوا أحياء مرزوقين. والرزق هنا ليس ماديّاً ولا يتحقّق بأمور وعطايا ماديّة، بل هو «عبارةٌ عن المواهب المعنويّة التي يصعب علينا تصوُّرها في هذه الحياة المادّيّة»[٣].

١ - الشيرازي، الأمثل في تفسير كتاب الله المنزل، ج٦، ص٤٦٣.
٢ - الشيرازي، الأمثل في تفسير كتاب الله المنزل، ج١٥، ص٣٠٨.
٣ - الشيرازي، الأمثل في تفسير كتاب الله المنزل، ج٦، ص٤٦٥.

وهذا ما يمكن أنْ نستوحيه حقيقةً ممّا ورد في بعض الأدعية المباركة:
«اللّهُمَّ ارزُقني حَجَّ بَيتِكَ الحرامِ»[١].
«اللّهُمَّ ارزُقني فيه طاعَةَ الخاشِعينَ»[٢].
«اللّهُمَّ ارزُقنا تَوفيقَ الطّاعَةِ وبُعدَ المعصِيَةِ»[٣].

ويمكننا هنا أنْ نثبتَ هنا بعض سمات (وخصائص) «مفهوم الرزق»:

١ - الـرزقُ عطاءٌ من الله عزّ وجل ورحمةٌ منه لجميع مخلوقاته. ويمكن تقسيمه إلى قسمين، الأوّل: هو «الـرزق العام» الذي يشمل عطاء الله تعالى لكلّ المخلوقات في الدنيا، سواء كانوا بشراً أم غير بشر، مؤمنين أم مشركين، تُقاةً أم فجرةً. والثاني: هو ما يمكن تسميته بالرزق الخاصّ، وهو الواقع في مجرى الحِلِّ[٤].

٢ - الرزقُ هو كلّ شيء (أداة أم سبيل أم مسلك أم وسيلة) يمكن أنْ تكون موضع نفع وفائدة للمرزوق. فالمال مثلاً أداة للعيش، ولو جمع منه

---

١ - علي بن موسى (رضي الدين) ابن طاووس، إقبال الأعمال، ج١، باب٤، فصل١١، في ما نذكره من دعاء زائد عقيب كلّ فريضة من شهر رمضان، ص٧٩.
٢ - ابن طاووس، إقبال الأعمال، ج١، باب١٩، فصل١، في ما يختصّ باليوم الخامس عشر من دعاء غير متكرر، ص٢٩٧.
٣ - إبراهيم الكفعمي، المصباح (جنّة الأمان الواقية وجنّة الإيمان الباقية)، ط٣، دعاء مرويّ عن الإمام المهدي عجّل الله تعالى فرجه الشريف، ص٢٨٠.
٤ - الطباطبائي، الميزان في تفسير القرآن، ج٣، ص١٤٠.

الإنسان كمّيات كبيرة، فإنّ رزقه هنا يكون مقدار ما يصرفه ويستهلكه منها، وما زاد عنه ليس رزقاً له. بما يعني أنَّ موضوع السعة في الرزق أو الضيق فيه لا علاقة له بكمّية الأموال، (كثرةً أم نقصاناً)، بل علاقته محصورة بالوعي والمسؤوليّة والإنفاق الصحيح للبناء الأسري الاجتماعي السعيد والمزدهر والمرفَّه.

٣ - بما أنَّ الله عزّ وجل (واجب الوجود) هو خالقُ الحياة والوجود كلّه، وهو علّة كلّ شيء، فلا يوجد لأحد أيّ حقّ عليه، ما عدا ما التزم به (وفرضه) تعالى على نفسه من أجل عباده وخَلْقه. يقول تعالى: ﴿**وَما مِن دابَّةٍ فِي الأَرْضِ إلاّ عَلَى اللهِ رِزْقُها**﴾[سورة هود: ٩]. والرزق هو أمر قرّره تعالى على نفسه تجاه مخلوقاته؛ أي هو حقّ على الله تعالى. بمعنى أنّه حقٌّ مجعولٌ من قِبَله، وعطيّةٌ منه من غير استحقاقٍ للمرزوق من جهة نفسه[١]... وقد يثير هذا الموضوع بعض الهواجس، ولكنْ لا مشكلة ولا ضير في أنْ يقرّر ويثبُتَ تعالى على نفسه ما هو حقٌّ لغيره؛ لأنَّ الله هو المقرّر، وهو الجاعل المُوجب لذلك على نفسه، ولا علاقة لغيره بهذا الأمر. يقول تعالى: ﴿**كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ**﴾[سورة الأنعام: ١٢]، وقال: ﴿**وَكانَ حَقّاً عَلَيْنا نَصْرُ الْمُؤمِنِينَ**﴾[سورة الروم: ٤٧]. والرحمة في حيّز

١ - الطباطبائي، الميزان في تفسير القرآن، ج٣، ص١٤٠.

مهمّ منها، تعني الرزق والسعة في العيش وتوفير سبل العيش الآمن الرغيد، كما أنّ العقل يؤيّد ذلك، فالرزق هو ما يُديم به المخلوق الحيّ وجودَه..[١].

٤ - ما ذكره عزّ وجل: ﴿وَتَرْزُقُ مِن تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾[سورة آل عمران: ٢٧]. وهو توصيف للرزق من حيث أنَّه يكون بلا حساب؛ لأنَّه منه تعالى، وذلك بالنّظر إلى حال المرزوقين، بلا عوضٍ، ولا استحقاق، ولكون ما عندهم من استدعاء، أو طلبٍ، أو غير ذلك، مملوكاً له تعالى ملكاً حقيقيّاً محضاً، لا يقابل عطيَّته منهم شيءٌ، فلا حساب لرزقه تعالى. وأمّا كون نفي الحساب راجعاً إلى التّقدير، بمعنى: كونه غير محدود ولا مقدّر، فيدفعه المفهوم من آيات القدر، كقوله تعالى: **﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾**[سورة القمر: ٤٩]، فالرزق منه تعالى عطيّةٌ بلا عوضٍ...[٢].

٥ - تحديد مقدار الرزق بيده تعالى: إنَّ الله تعالى يبسط الرزق لمن يشاء، ويمنعه وينقصه عمّن يشاء. وهذا لا يعني أنْ يتثاقل الإنسان ويتقاعس عن العمل وبذل الجهد والسعي لنيل رزقه؛ لأنَّ الله -وإنْ كان هو الرزّاق الكريم- فهو أيضاً مَنْ نظّم الحياة كلّها على قوانين ونواميس يجب على الإنسان أنْ يكتشفها ويتفاعل معها ويعمل على تسخيرها لمصلحته. فالحياة لا تسير ولا تتحرّك بالعواطف. والظنّ بأنَّ الله يبعث الرزق بلا

١ - انظر: الطباطبائي، الميزان في تفسير القرآن، ج١٠، ص١٤٩.
٢ - راجع: الطباطبائي، الميزان في تفسير القرآن، ج٣، ص١٤١.

عمل، فمعيار الرزق هو العمل والسعي وفهم الحياة على أساس المصالح التي يراها الله تعالى ضروريّة فيما يتعلّق أيضاً بالابتلاء لعباده حتّى في موضوعة المعيشة والتدبير، إذ «ما أكثر مَن ذهب ضحيّةً لثروته وأمواله الطائلة مِن دون أنْ يرى راحةً في حياته..»[١]. وهنا جدير بنا أنْ نشير إلى مسألتين مهمّتين وضروريّتين لفهم هذه النقطة، وهما:

أ-الأولى: أنَّ مشيئة الخالق العظيم لا ترتبط بظنّيات البشر وتخميناتهم. بمعنى أنَّها خارج نطاق مألوفاتهم واعتباطاتهم، بل هي محسوبة بدقّة، ولا يمكن أنْ تنفصل عن الحكمة الإلهيّة. ومسألة الاستعداد والقابليّة هنا مهمّة للغاية، ولها دور مركزيّ أيضاً.

ب-الثانية: أنَّه لا تناقض بين النظم والقوانين ونظام الأسباب وبين مشيئته تعالى. بمعنى أنَّ المشيئة لا تلغي بالمطلق قوانين الحياة ونواميسها وأسبابها التي وضعها الله تعالى، فهذه الأخيرة خلقها ووضعها وركّزها الله تعالى، الخالق العظيم، وعالم السبب هو نفسه عالم الوجود المخلوق بإرادته عزّ وجل، وهي كلّها غير منفصلةٍ عن المشيئة التشريعيّة. وبعبارةٍ أُخرى: «إنّ إرادة الله في مجال بسط الرزق وضيقه، مشروطةٌ بظروفٍ تتحكّم بحياة الناس، كالسعي، والإخلاص، والإيثار...»[٢].

---

١ - انظر: ناصر مكارم الشيرازي، الأمثل في تفسير كتاب الله المنزل، ج٧، ص٣٩٨.
٢ - انظر: الشيرازي، الأمثل في تفسير كتاب الله المنزل، ج٧، ص٤٠٢.

٦ - التبشـير القرآني بحتميّـة وجود حياة رغيدة وهنيئـة للبشر. يأتي هذا على عكس مـا كتبه وصاغه كثير مِن المفكّريـن العالميين -خصوصاً في المجال الاقتصادي- مِن نظريّات سياسـيّة واقتصاديّـة اعتبروا مِن خلالها أنَّ البشرية مقبلة على مسـتقبل أسـود نتيجة زيادة السكّان ونقص الموارد والثروات. ولو قارنا ما يقوله هؤلاء بما ورد في نصوصنا الدينيّة المقدّسـة، نجد أنَّ الله تعالى وفّر للبشريّة الرزق والنعم الوفيرة التي لا تنفد مِن خلال ضخامة مصادر الطبيعة وخيراتها الواسـعة والكبـيرة، ولكنَّ الخلل يكمن في مصـادرة تلـك الخيرات مِن قبـل أنظمة النهب الدوليّـة الكبرى، وفي آليّات توزيعها القائمة على الاحتكار والهيمنة واستعباد الشعوب.

لقـد تكفّل الخالق العظيم بتوفـير الرزق لمخلوقاته كافّـة، وهذا الرزق ملحوظٌ بحيث يناسب حال الموجودات مِن حيث الكمّيّة، والكيفيّة....[1].

٧ - الرّزّاق الكريم: يقول عزّ وجل: ﴿إِنَّ اللهَ هُوَ الرَّزّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾[سورة الذاريات: ٥٨]. وهذه الآية تعني أنَّ الرزّاق هو الله حصراً. وهذا يفيدنا في:

ألف - يجبُ ألاّ تتمّ نسبة الرزق إلاّ له تعالى، فهو الرزّاق لا غيره، ومَن ينسب فعل الرزق لغيره تعالى، ينسب عمله تعالى إلى غيره. يقول عزّ وجل: **﴿وَاللهُ خَيْرُ الرّازِقِينَ﴾**[سورة الجمعة: ١١].

---

١ - الشيرازي، الأمثل في تفسير كتاب الله المنزل، ج٦، ص٤٦٣-٤٦٤.

بـاء - حصول النفع مِن فعل الحرام لا ينبغي أنْ يُنسـبَ إليه تعالى. نعم هو رزق محرّم، وانتفاع محرّم، والله تعالى لا يرزق الإنسان مِن حرام، فكراً وسلوكاً، وهو تعالى نفى نسبة المعصية إليه. يقول عزّ وجل: ﴿**قُلْ إِنَّ اللهَ لا يَأْمُرُ بِالفَحْشـاءِ أَتَقُولُـونَ عَلَى اللهِ ما لا تَعْلَمُونَ**﴾[سـورة الأعراف: ٢٨]. ويقول تعالى: ﴿**يَنْهَى عَنْ الْفَحْشاءِ وَالْمُنْكَرِ**﴾[سورة النحل: ٩٠]. وعندما نقـول بأنَّ الانتفاع المحرم هو رزق، فهـذا يأتي مِن باب التشريع، وهو لا يتعارض ولا يتناقض مع كونه رزقاً بحسـب التكوين، إذ لا تكليف في التكويـن حتّى يسـتتبع ذلك قبحاً. ومـا بيّنه القرآن مِـن عموم الرزق، إنّما هو بحسـب حال التكوين، وليس البيان الإلهي بموقوفٍ على الأفهام السـاذجة العامّيّـة، حتّى يضرب صفحاً عن التعـرّض للمعارف الحقيقيّة، وفي القرآن شـفاءٌ لجميع القلوب. قال تعالى: ﴿**وَنُنَزِّلُ مِن الْقُرْآنِ ما هُو شِـفاءٌ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤمِنِينَ وَلا يَزِيدُ الظّالِمِينَ إِلا خَساراً**﴾[سورة الإسراء: ٨٢].

طبعـاً هناك آيـات قرآنيّة عديدة تحدّثت عن نسـبة الملـك الذي أعطاه ووهبه تعالى لكثير مِن الشـخصيّات التاريخيّة المعروفة، كنمرود وفرعون وقارون، وغيرهم. وهذه النسـبة لا تتنافى مـع عدالته تعالى، ويُراد بها: أنّ ذلـك كلّه بإذن الله، بحيث آتاهم ذلك، امتحانـاً منه لهم، وإتماماً للحجّة عليهم، وخذلاناً واستدراجاً لهم، ونحو ذلك. بما يعني أنَّ جميع ما يفيضه

اللــه عــلى خلقه مِن الخير -وكلّه خــيرٌ يُنتَفع به- هو رزق بحســب انطباق المعنى، إذ ليس الرزق إلاّ العطيّة التي ينتفع بها المرزوق[١].

٨ - **تقديــر الرزق:** هناك أنــاس -مِن عبّاد الدنيا- يفعلون كلّ شيء تحت زعم أنَّهم يريــدون تأمين حياتهم وحياة أسرهم، حيــث يتوهّمون أنَّهم إذا لم يســلكوا طرق الظلم وأشــكال الفســاد المتعــدّدة ويفعلــون الأفاعيل، فإنَّهم لــن يتمكّنوا مِن الحصول على مســتوى جيّد مِــن العيش الحياتي. هــؤلاء وأمثالهم انتقدهم القرآن الكريــم والروايات المشرّفة، ووجّهوا لهم تحذيــرات بألاّ يمدّوا أيديهــم وأرجلهم عبثاً، وألاّ يطلبوا الرزق مِن ســبل محرّمــة وعبثيّــة ولا معقولةٍ، بــل ينبغي أنْ يتحرّكوا ســاعين لرزقهم بطرق مشروعــةٍ؛ لأنَّ الله تعالى هو الرزّاق، وهو الضامن لتحصيل الأرزاق، وهو عزّ وجل لم يُهمِلهم حتّى في ظلمة الرحم[٢]، فكيف يهملهم ويتركهم وهم في أنوار الحياة.

٩ - **خلــق الله تعالى والإنســان والمخلوقات كلّها،** وأوجب رزقهم على نفســه. فالإنســان (وهو خليفة الله في الأرض) أبدعه الله، وأســكنه على الأرض، ووفّر له كلّ متطلّبات تحقّق وجوده الفاعل عليها، حيث رزقه مِن الطيّبات، وطلب إليه أنْ يتعقّل ذاته، ويتأمّل ويفكّر، ويشــعر بالمســؤوليّة.

---

١ - انظر: محمّد حسين الطباطبائي، الميزان في تفسير القرآن، ج٣، ص١٣٩.
٢ - راجع: الشيرازي، الأمثل في تفسير كتاب الله المنزل، ج٦، ص٤٦٨.

وهذه كلّها ليســت أموراً ماديّة، بل هي أمــور معنويّة؛ أي هي رزق معنوي يضاف إلى الرزق المادّي. لذا، يجب على الإنســان أنْ يسلك أفضل طُرُق كسب الرزق وأنقاها..[١].

١ - مرتضى مطهّري، عشرون كلمة (بيست كفتار)، ص١٣٦.

الفصل الثّاني:

فنون تدبير المعيشة وطرقه المنهجية

المبحث الأول:

استراتيجيّةٌ للحياة

تعني الاستراتيجيّة بأحد معانيها العامّة، (إذ لا يوجدُ تعريفٌ جامع ومانع لها)، مجموعة البرامج والمحدّدات الفكريّة والسلوكيّة التي يجب اتّباعها كآليّات عمل في استثمار وتسخير شتّى الأمور السياسيّة، والاقتصاديّة، والاجتماعيّة، والثقافيّة، والعسكريّة، وغيرها، وذلك بهدف الوصول إلى غايات محدّدة سبق أنْ تمّ التخطيط لها في السابق. وأمّا الاستراتيجيّة -فيما يخصُّ المعيشة والتّدبر الحياتي- فهي تعني اتّباع برامج محدّدةٍ مدروسة ومنتجة على الصعيد الأسري والمجتمعي مِن أجل الاستثمار الأجدى والأنفع لكلّ المصادر والموارد المُتاحة في الأسرة والمجتمع، وذلك بغاية تحقّق تطلّعات وأهداف المعيشة في المديين القريب والبعيد على نحو مثالي. وتتمحور برامج التدبير المعيشي الحياتي حول جملة برامج وآليّات العمل المطلوب تنفيذها للوصول إلى الرقيّ الاجتماعي، ولو بشكله النسبي، وتحقيق الضمان الاقتصادي والطمأنينة الاجتماعيّة،

وامتلاك القدرة الاقتصاديّة على التحكّم بمشكلات المعيشة إلى درجة إزالتها. وهذا كلّه لا يمكن الوصول إليه طبعاً إلّا بوجود إدارة كفيّة فعّالة رصينة مدبّرة بوعي ومسؤوليّة وحكمة عالية.

ويمكن الإشارة هنا إلى أبرز تلك الآليّات المعيشيّة العمليّة أو «استراتيجيّات التدبير المعيشي»:

- **أوّلاً- التنظيم والانضباط:**

وهما مِن أبرز آليّات العمل الاستراتيجيّة الخاصّة بموضوعة التدبير المعيشي، والتي تعني ضرورة ترتيب مناهج الحياة وتنظيمها وضبطها على أسس اقتصاديّة وغير اقتصاديّة واضحة وقادرة على تحقيق غايات العائلة والمجتمع في الزمان والمكان المناسبين بأفضل النتائج وأقلّ الخسائر.

فالمدبّر والمدير المنضبط والمخطِّط والكفوء هو الذي يلتزم التزاماً كاملاً بشروط نجاح عمله، مع مراعاته لأهمّ سمتين فيه، وهما التنظيم والانضباط. يتوكّل على الله ولا يتواكل عليه، يعمل يوميّاً ولا يؤجّل عمل يومه إلى غده. والإنسان المتديّن هو بالضرورة يجب أنْ يكون إنساناً منضبطاً في كلّ مواقع حياته، خاصّة في مسألة التدبير المعيشي. والإمام

عـليّ يؤكّد على هذه النقطة، يقـول(ع): «فِي كُلِّ وَقْتٍ عَمَـلٌ»[١]، والعلم يعني المسؤوليّة والوعي والالتزام والعمل المنضبط الدائم.

وفي روايـة أخـرى ينقل الإمام الصـادق(ع) موعظةً وردت على لسـان لقمان الحكيم في الإطار نفسه: «اعْلَم أَنَّكَ سَتُسأَلُ غَدَاً إِذا وَقَفتَ بَينَ يَدَي الله عَزَّ وَجَلَّ عَن أربعٍ: شـبابكَ في ما أَبلَيتَهُ، وَعُمرِكَ في ما أَفنيتَهُ، وَمالِكَ مِمّا اكتَسبتَهُ وَفي ما أَنفَقتَه، فَتَأَهَّبْ لِذلِكَ، وَأَعِدَّ لَهُ جَوابَاً»[٢].

وهذا كلّـه يعني أنَّ المسـؤوليّة عن العمل -أي عمـل وخاصّة التدبير- يجـب أنْ تكون حاضرة فيه، بجزئيّاته وكليّاته، حتّى على مسـتوى الإنجاز المبـاشر وعدم التأجيل وعدم التمهّل أو التماهل؛ لأنّ الإنسـانَ سيُسـأَلُ ويُسـاءلُ عن كلّ شيءٍ في حركته الحياتيّة الوجوديّة مِن منطلق مسـؤوليّته تجـاه خالقه، فضلاً عن أنَّ واجبه اليومـي الاجتماعي يقتضي منه الالتزام حتّى بـأدقّ تفاصيل عمله اليومي، وعدم الاستسـهال والتماهل والتأجيل والتسـويف في كلّ أعمالـه، وإنْ لم يفعل ويتثاقـل ويؤجّل ويماطل، فهو بهذا يتسبّب في إيذاء نفسه ومجتمعه الذي قد يسقط في مهاوي الانحطاط والانهيار. كما أنَّه ينبغي على أيّ إنسان ألّا يتوهّم أنّه قادر على تأجيل تنفيذ

---

١ - الواسطي، عيون الحِكم والمواعظ، م.س، ص٣٥٤.

٢ - الكليني، الكافي، م. س، ج٢، كتاب الإيمان والكفر، باب ذم الدنيا...، ح٢٠، ص١٣٥.

أيّ مِن مسؤوليّاته الحياتيّة إلى أزمان لاحقة لأنَّ الحياة تنتظره أو أنّه سيبقى على قيد الحياة مطولاً!.

إنَّ الإدارة التدبيريّة الناجحة والفعال والمنتجة، هي الإدارة التي يشرف عليها أناس منضبطون منظّمون قادرون على الوفاء بتعهّداتهم والتزاماتهم في أوقاتها الزمنيّة المحدّدة، والسير بالتزاماتهم دون أيّ تخلّف أو تأخّر.

نعم، إنَّ طبيعة النشاطات الحياتيّة في متعلّقاتها وشؤونها التدبيريّة المفضية إلى توفير سبل المعيشة الجيّدة، لا ينبغي أنْ يقوم بها سوى هؤلاء الأشخاص المنظّمين والمنضبطين الفاعلين الواعين القادرين على تحمّل المسؤوليّة، والوفاء بالالتزامات والعهود، البعيدين عن الترهل واللامبالاة، المجتنبين لأيّ إفراط أو تفريط في كلّ مجالات الحياة. يقول عزّ وجل: ﴿**أَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْؤُولاً**﴾[سورة الإسراء: ٣٤].

ويقول الإمام جعفر الصادق(ع): «كانَ أميرُ المؤمنينَ عليه السلام يَحتطِبُ ويَستقِي ويَكنِسُ، وكانتْ فاطمةُ عليها السلام تَطحَنُ وتَعجنُ وتَخبُزُ»[1].

وجاء عن الإمام موسى الكاظم(ع): «اجْتَهِدُوا فِي أَنْ يَكُونَ زَمانُكُمْ أَرْبَعَ ساعاتٍ: ساعَةً لِمُناجاةِ الله، وساعَةً لأَمْرِ الْمَعاشِ، وساعَةً لِمُعاشَرَةِ الإِخْوَانِ والثِّقَاتِ الَّذِينَ يُعَرِّفُونَكُمْ عُيُوبَكُمْ ويُخْلِصُونَ لَكُمْ فِي الْباطِنِ،

١ - الكليني، الكافي، م. س، كتاب المعيشة، باب عمل الرجل...، ح١، ص٨٦.

وسَاعَةً تَخْلُونَ فيها لِلَذّاتكُمْ في غَيْرِ مُحَرَّم، وبهذه السّاعَة تَقْدرُونَ عَلَى الثَّلاث ساعات. لا تُحَدِّثُوا أَنْفُسَكُمْ بِفَقر، ولا بِطُولِ عُمُر، فَإِنَّهُ مَن حَدَّثَ نَفْسَهُ بالْفَقر بَخِلَ، ومَنْ حَدَّثَهَا بطُولِ الْعُمُرِ يَحْرِصُ. اجْعَلُوا لأَنفُسكُمْ حَظّاً مِن الدُّنْيا، بإِعْطائها ما تَشْتَهي مِن الْحَلال، وما لا يَثْلمُ الْمُرُوَّةَ وما لا سَرَفَ فيه، واسْتَعينُوا بذلكَ عَلَى أُمُورِ الدِّينِ، فَإِنَّهُ رُوِيَ: لَيْسَ مِنّا مَن تَرَكَ دُنْياهُ لِدِينه، أَو تَرَكَ دِينَهُ لِدُنْياهُ»[1].

● ثانياً - التفاني في العمل والجهد الحثيث:

السعي الجدّي والحثيث لتدبير المعيشة هو من أسس البناء الاستراتيجي الحياتي المنظّم والفاعل. وبالنظر لطبيعة القوانين المهيمنة على وجودنا كبشر، يمكن القول بأنَّ السعي الحثيث هو أيضاً وسيلة فعّالة يمكن استثمارها في بناء وإنتاج الشخصيّة الإنسانيّة المدبّرة، وهو أيضاً وازعٌ لاكتمال قدراته البدنيّة والعقليّة والنفسيّة، وتوسيع قابليّاته الذاتيّة، وتفتيح استعداداته الجوّانيّة، وإنضاج إمكانيّاته وطاقاته الفطريّة؛ لأنَّ الإنسان لم يأت إلى الدنيا متعلّماً، بل يحتاج للعمل والسعي واكتساب الخبرات والمهارات العمليّة (لا النظريّة فقط). وهذا ما ركّز عليه القرآن الكريم،

---

١ - الحرّاني، تحف العقول عن آل الرسول، ص٤٠٩.

يقول تعالى: ﴿لَقَدْ خَلَقْنا الإِنْسانَ فِي كَبَدٍ﴾[سورة البلد: ٤]. فالكبد هنا هو المشقّة والتعب، والحركة هي أمور ذاتيّة تكوينيّة في حركة الحياة البشريّة والوجوديّة عموماً. والإنسان طرف أساسي ورئيسي في معادلتها. بما يعني أنّ الدنيا دار عملٍ واكتساب وسعي، ومكان لبذل الجهود وصقل شخصيّة الإنسان وتشذيبها، وهذا دونه معاناة ومكابدة بشريّة كبيرة.

إنَّ وصولَ الإنسان إلى تأمين حاجاته ومقتضيات معيشته، بما فيها استثمار موارد الطبيعة وخيراتها الهائلة، هو أمرٌ لا يتوفّر بسهولة ويسر، بل بحاجة لمجهودات ضخمة يجبُ أنْ يقومَ بها الإنسان. وهذه ضرورات وحقائق تكوينيّة فرضتها قوانين الطبيعة ذاتها على الإنسان نفسه، باعتباره المحورَ الأساس والركيزة الأهمّ في الموضوع كلّه، وذلكَ مِن أجلِ أنْ يتسنّى له الخلاص مِن الفقر والحرمان والحاجة والخوف والقلق واللا استقرار، وكلّ ما مِن شأنه الإخلال بنظمِ حياته الفرديّة والاجتماعيّة.

١ـ الأنبياء والأئمّة والعمل الحثيث الدؤوب:

أراد الله تعالى مِن عباده أنْ يعملوا عملاً دؤوباً وصادقاً. وهذا كان سلوك وعادة كلّ أنبياء الله تعالى وأوليائه والعاملين في سبيله. فقد جاء عن الإمام موسى بن جعفر الكاظم(ع) إشارته إلى هذا السلوك النبوي. فعن الحسن بن عليّ بن أبي حمزة، عن أبيه، قال: رأيتُ أبا الحسن عليه السلام يعمل

في أرضٍ لـه وقد استنقعت قدماه في العرَق، فقلت: جُعلت فداك، أين الرجال؟ فقال عليه السلام: «يا عَليُّ، قَد عَملَ باليدِ مَن هُو خيرٌ مِنّي في أرضِه، ومِن أبي». فقلت: ومن هو؟ فقال: «رَسولُ اللهِ صلى الله عليه وآله وسلم وأَميرُ المؤمنينَ عليه السلام، وآبائي كُلُّهُم كانوا قَد عَملُوا بأَيديهِم، وهُو مِن عَملِ النَّبيينَ والْمُرسَلينَ والأوصياءُ والصّالحينَ»[1].

كما أكّد الإمام جعفر الصادق(ع) على ذلك عندما أعرب عن حبِّه لمن يكسب مِن عرق جبينه، ويعمل تحت حرارة الشمس لتأمين لقمة عيشه، فقد روي عن أبي عمرو الشيبانيّ أنّه قال: رأيتُ أبا عبد الله عليه السلام وبيده مسحاةٌ، وعليه إزارٌ غليظٌ يعمل في حائط له، والعرقُ يتصابُّ عن ظهره، فقلتُ: جُعلتُ فَداك، أعطني أكفكَ. فقال عليه السلام لي: «إنيِّ أُحبُّ أَنْ يَتأذَّى الرّجُلُ بِحرِّ الشَّمسِ في طَلَبِ المعيشَةِ»[2].

ولا شكَّ بأنَّ العمل بمستوياته وأنواعه كافّة -خاصّة منه تحصيل المعيشة- يشعر الإنسان بوجوده وقيمته، كما أنّه يسهم في صقل ذات الإنسان وإظهارها على حقيقتها الجوانيّة. ولكنْ هناك بعض الناس يتقاعسون

---

١ - الكليني، الكافي، ج٥، كتاب المعيشة، باب ما يجب مِن الاقتداء بالأئمّة عليهم السلام، ح١٠، ص٧٥-٧٦.

٢ - الكليني، الكافي، ج٥، كتاب المعيشة، باب ما يجب مِن الاقتداء بالأئمّة عليهم السلام، ح١٣، ص٧٦.

ويتخاذلون عن العمل، ولا شـكَّ في أنَّ هؤلاء وأمثالهم جاهلون بأنفسهم وقدراتهم، وجاهلون أيضاً بطبيعـة الدين في تعاليمه وقيمه وأحكامه التي تحضّ على العمل والنشـاط والإنتاج الحقيقي في ميادين الحياة، وتعطي للعامـل قيمتـه مِن حيث اعتبارها أنَّ كلّ عمل الإنسـان المتديّن هو كرامةٌ لـه. ويظهر ذلك في وصية الإمام جعفر الصادق(ع) لأحد أصحابه، حينما سأله كيف يَحفَظ كرامة نفسه، إذ أوصاه عليه السلام: أنْ يعتمد على نفسه، ويعمـل لكسـب رزقه. فقد روي عن علي بن عقبة قولـه: قال أبو عبد الله عليه السـلام لمولىً له: «يا عبدَ الله، احفظْ عِزَّكَ». قال: وما عزّي! جُعلت فداك؟ قال عليه السلام: «غُدُوُّكَ إلى سُوقِكَ وإكرامُكَ نَفسَكَ». وقال عليه السـلام لشـخصٍ آخر: «مالي أراكَ تَركتَ غُدُوّكَ إلى عِزِّكَ؟!». قال: جنازةٌ أردتُ أن أحضرها. قال عليه السلام: «فَلا تَدَعْ الرَّواحَ إلى عِزِّكَ»[1].

وتجب الإشارة هنا إلى أنَّ تأمين حاجات المجتمع والناس لا يتمّ إلاّ مِن خلال العمـل وبذل الجهد وزيادة الإنتاج، والانخراط الجدّي المسـؤول في كلّ ميادين الشـغل والإنتاج الحقيقي. وهذا العمل الحقيقي هو العمل النزيـه الذي يمكننا عدّه ضرورياً لإصلاح الحياة الفرديّة والمجتمعيّة ككلّ انطلاقـاً مِـن قيمه الأصيلـة، خاصّة قيمـه الدينيّة التي تحـضّ الفردَ على

١ - محمّد بن الحسن الطوسي، تهذيب الأحكام، كتاب التجارات، باب فضل التجارة، ج٧، ح١٢، ص٤.

العمـل، ولا تجيز له تركه أو إهمالـه، ولا التقاعس عنه طلباً للرزق والبناء الحيـاتيّ المثمر، حتّى في أصعب الظـروف وأحلكها. روي عن زرارة: أنّ رجلاً أتى الإمام الصادق(ع)، فقال له: إنيّ لا أُحسن أنْ أعمل عملاً بيدي، ولا أُحسـن أن أتّجر، وأنا محارفٌ[1] محتاجٌ! فقال له الإمام عليه السـلام: «اعْمَلْ، فَاحمِلْ على رَأسِكَ، واسْتغنِ عَن النّاسِ، فإنَّ رَسولَ اللهِ صلى الله عليه وآله وسـلم قَد حَمَلَ حَجَراً عَلى عُنُقِه، فَوَضَعَهُ في حائطٍ مِن حيطانِه، وإنَّ الحجَرَ لَفِي مَكانِه ولا يُدرى كَمْ عُمقُهُ»[2].

٢ـ العمل كطريق أساسي لتطوّر الإنسانيّة:

لا يمكـن لأيّ مجتمـع أو دولة أو أمّـة أنْ تتطوّر مِـن دون تطوير الفرد ذاته وتنميته. بما يعني ضمناً أنَّ تطوير وترقّي وازدهار شـخصيّة هذا الفرد -وازدهـار وترقّـي المجتمع- مرهـون بالعمل والجهد والإنتاج والنشـاط والفاعليّة الحقيقيّة.

بنـاءً عليه، يمكن القول بأنّ إهمال العمل والإنتاج، هو مِن أسـوأ الأمور وأكـثر الأخطـاء فداحة التـي تصيب المجتمـع، وتدفع الناس للتكاسـل

١ - المحارف: المحروم، يطلب فلا يُرزق، وهو خلاف المبارك.
٢ - الكليني، الكافي، م. س، ج٥، كتاب المعيشة، باب الحثّ على الطلب...، ح١٤، ص٦٧-٧٧.

والخمول والتقاعس، وتمنع الإنسان من النضوج وأخذ الخبرة واكتساب المهارات الحياتيّة العمليّة في شخصيّته ووعيه وأدائه، وتؤثّر سلباً أيضاً على مسألة نمو المجتمع وانتعاشه ونهضته. وهنا يروى عن الإمام الصادق(ع) أنَّ تاجراً جاءه شارحاً له بأنَّه (أي التاجر) قد وفّر مالاً كثيراً، ويريد ترك العمل؛ لأنّه ليس بحاجةٍ إليه. فنهره الإمام الصادق(ع)، وأخبره بأنّ تفكيره هذا غير صائبٍ، فالإنسان الذي يترك العمل سوف لا يكون مفيداً لمجتمعه[1].

وهذا كلّه يعني أنَّ الشارع المقدّس -في كلّ نصائحه ومواعظه وإرشاداته- كان يؤكّد على أهميّة العمل المنتج النافع، ويحضّ الناس على السعي للرزق الطيّب وعدم تركه أو إهماله، وعدم الاكتفاء بالقليل منه في مجال الإنتاج، وخدمة العائلة، والمجتمع والأمة ككل.

أ- العمل قوّةٌ ماديّة ومعنويّة (للجسد والرّوح):

العمل النافع والمنتج هو من أهمّ أسباب سلامة النفس والجسد، ويشكّل أيضاً دافعاً لتنامي قدرة الإنسان العامل المنتج وتصاعد خبراته وإمكاناته. وعلى العكس منه، البطالة فهي التي تتسبّب في تبديد القدرات والطاقات،

١ - انظر: الكليني، الكافي، ج٥، كتاب المعيشة، باب فضل التجارة...، ح٤، ص١٤٨، ح١٠-١١، ص١٤٩.

وبــثّ الهموم واليــأس والمرض في نفوس العاطلين عــن العمل. والإمام عليّ عليه الســلام الذي يُعدّ مثالاً للعامل المجدّ، أشــار إلى هذه الحقيقة، بقوله: «مَن يَعْمَل يَزدَدْ قُوّةً، ومَن يُقَصِّر في العَمَلِ يَزدَدْ فَترةً»[١].

كما قال عليه الســلام: «مَن قَــصَّرَ فِي العَمَلِ، ابتُلِيَ بالْهَمِّ، ولا حاجَةَ للهِ في مَن لَيسَ للهِ في مالِه ونَفسِه نَصِيبٌ»[٢].

إنّ الإنســانَ خُلِقَ ليَعملَ وينتج ويــؤدّي دورَه ووظيفته في بناءِ الحياة على أُســسِ العدل ومعايير الأخلاق والإنســانيّة انطلاقــاً من قيم الدّين نفسه. وللعمل فوائد ماديّة ومعنويّة على روح الإنسان وأيضاً على جسمه وقواه الحركيّة العضويّــة. ومِن أهمّ تلك الفوائد المعنويّة والروحيّة هي في أنْ يكون الإنســان فعّالاً وله حضور نوعــي بارز في مجتمعه وأمته. ولكــنَّ العمل وبذل الجهد في العمل -حتّى العمل الذهني العقلي منه- يحتاج لغذاء يمنح الجســد الطاقة الضروريّة حتّى يســتمر الإنســان في الإنتــاج والعطاء. أمّا العاطلون عن ممارســة أي عمــل، ممّن ليس لهم أدنى نشــاط جسدي لهم، فهم مســتغرقون في الألفة مع واقع الخمول

١ - الواسطي، عيون الحكم والمواعظ، ص٤٥٤.
٢ - انظر:
-محمّد بن الحسين الرضي (الشريف الرضي)، نهج البلاغة (الجامع لخطب الإمام علي عليه السلام ورسائله وحكمه)، ط١، عام ٢٠١٨م.
-شرح النهج للشيخ محمّد عبده، الحكمة١٢٧، ص٣٠.

والقنوط، والكسل، والاتّكال على الآخرين....[١].

إنَّ الإنسان يحتاج إلى العمل لنموّه الجسدي العضوي، ولكنْ أيضاً هو يحتاجه روحيّـاً ومعنويّاً من أجل نمـوّ وتكامل قواه المعنويّة والفكريّـة والعقليّة، ووعيه لكلّ أوضاعه الثقافيّة والتربويّة. وعلى العكس من حالة العمل، تأتي حالة البطالة ليكون لها تأثيرات سـلبيّة جدّاً على القوى النفسـيّة والعقليّة والإدراكيّة للإنسان، حيـث تعيق عمليّة نموّه الروحـي والعقلي، ممّا قد يدفـع المجتمع العاطل إلى وديان التخلّف والفساد والفشل. جاء عن الإمام الصادق(ع) في حديثه للمفضّل بـن عمر: «فانظُر كيفَ كُفيَ الخلقَـةَ التي لم يكُن عندَهُ فيها حِيلةٌ، وتركَ عليه في كلِّ شيءٍ من الأشـياءِ موضعَ عمَلٍ وحرَكة، لما لهُ في ذلكَ من الصّلاح، لأنّهُ لو كُفيَ هذا كُلَّهُ حَتّى لا يكونَ لهُ في الأشياءِ موضعَ شُغلٍ وعمَلٍ، لما حملتهُ الأرضُ أشراً وبطـراً..... ولَو كُفيَ النّاسُ كُلَّ ما يحتاجونَ إليـه، لما تهنَّؤوا بالعيشِ، ولا وَجَـدوا لهُ لَذَّةً... إلى أنْ قال: «وهكذا الإنسـانُ: لَو خَلا من الشّـغلِ، لخرَجَ من الأشرِ والعبـثِ والبطرِ إلى ما يعظُمُ ضرَرُهُ عَليه، وعَلى مَن قَرُبَ منهُ، واعتَبرَ ذلكَ بمَن نَشَأ في الجدَةِ ورَفاهيَةِ العَيشِ والتَرَفّهِ والكِفايةِ وما يُخرجُهُ ذلك إليهِ»[٢].

---

١ - انظر: محمّد رضا الحكيمي، المعايير الاقتصاديّة في التعاليم الرضويّة (معيارهای اقتصادی در تعاليم رضوی)، مشهد المقدّسة، منشورات الروضة الرضويّة المقدّسة، إيران/مشهد، ط١، عام ١٩٩١م، ص٢٢٢-٢٢٣.

٢ - الجعفي، التوحيد، م. س، الخبز والماء رأس معاش الانسان وحياته، ص٤٥.

ب ـ ذمّ التّكاسل والتقاعس والبطالة:

نحن نعيشُ في مجتمعات مسلمة، دستورها القرآن، ومرجعيّتها القيم الدينيّة الإسلاميّة الواردة فيه نصّاً أو اجتهاداً أو استنباطاً. ولهذا، فنحن يجب أنْ نستوحي ونستلهم دائماً مِن ثقافتنا التراثيّة الدينيّة ما يجعلنا قادرين على البناء والإنتاج الحضاري الرصين. ولا شكَّ أنَّ ديننا وقيمنا الإسلاميّة تحضّ على العمل، وتعتبر أنّ النشاط والعمل ضرورةٌ مِن ضرورات الحياة التي لا يمكن التخلّي عنها بوجهٍ، وتحضّ على عدم التكاسل والتقاعس والتراخي. جاء عن الرسول الكريم(ص): «مَلعونٌ مَلعونٌ مَن ألقَى كَلَّهُ عَلى النّاسِ»[1]. كما نقل عن الإمام موسى الكاظم(ع): «إنّ اللهَ لَيُبغِضُ العبدَ النَّوّامَ، وإنّ اللهَ لَيُبغِضُ العبدَ الفارِغَ»[2].

فالمجتمعُ الذي يسوده الكسل والبطالة وتنتشر فيه العطالة العقليّة والعلميّة بالذات، سوف يعاني ناسه وأفراده، ويعيش حالة الاهتزاز الدائم في اقتصاده وسياسته، وربّما يدخل في غياهب المجهول نتيجة تبديد ثرواته وطاقاته وقدراته؛ لأنَّ أبناءه متقاعسون ومتكاسلون عن تنمية خيرات بلادهم وثرواتها. مِن هنا ضرورة العمل وعدم التقاعس، واشتراك

---

١ - الكليني، الكافي، ج٤، أبواب الصدقة، باب كفاية العيال...، ح٩، ص١٢.
٢ - محمّد بن علي بن الحسين (ابن بابويه)، مَن لا يحضره الفقيه، ط٢، ١٩٨٥م، ج٣، كتاب المعيشة، كسب الحجام وكاهته، ح٣٦٣٥.

جميع أبناء المجتمع في الجهد الإنتاجي بشكلٍ مباشر أو غير مباشر...[١].

إنَّ التكاسل والاتكاليّة والعطالة كلّها أمور سيّئة ذمّتها الشريعة والنصوص المقدّسة. جاء عن الإمام عليّ الرضا(ع): «الذي يَطلُبُ مِن فَضلِ اللهِ ما يَكُفُّ بِهِ عيالَهُ، أعظَمُ أجراً مِن المجاهدِ في سبيلِ اللهِ»[٢]..

● **ثالثاً-الاستثمار:**

الأموال التي تكون بحوزة الإنسان، يخفيها ويكتنزها بلا عمل ولا استثمار، تتحوّل عبئاً عليه، ومسؤوليّة تلقى على عاقته، سيُسأل عنها أمام خالقه إنْ لم يبادر إلى تحريكها واستثمارها في أعمال ومشاريع تعود عليه وعلى مجتمع وبلده بالفائدة والتطوّر والازدهار، فضلاً عن أنَّ هذا الاستثمار المالي هو بحدِّ ذاته أحد أهمّ العوامل في التنمية الاقتصاديّة للمجتمعات.

إنَّنا نتصوّر أنَّ بقاءَ الأموال مجمّدة في خزائنها، وفي الوقت نفسه: الإنفاق منها، بلا استثمار حقيقي، هو شكل مِن أشكال تبديد الثروات وهدر الأموال وتضييع الطاقات البشريّة. لذا، مِن الضروريّ السعي لصياغة

---

١ - جعفر السبحاني، الخطوط الأساسيّة للاقتصاد الإسلامي (سيماى اقتصاد إسلامى)، ط١، عام ٢٠٠٠م، ص٤٠.

٢ - الكليني، الكافي، م. س، ج٥، كتاب المعيشة، باب مِن كدّ على عياله، ح٢، ص٨٨.

وإصـلاح تخصيص الأمـوال وطرق (وآليّات) الإنفـاق والصرف، بحيث يتـمّ اجتناب تجميد المال وهدره بلا طائل، بل أنْ توضع خطط اقتصاديّة فعّالة ومنتجة لتحريك المال واسـتثماره وحتّى إدخاره، ولكنْ على أنْ يتمّ تسـخيره واسـتثماره في كلّ ما يؤدّي إلى خدمة التطـوّر الاقتصاديّ للفرد والمجتمع ككل. وهذه الاسـتراتيجيّة الخاصّة بموضوعة تدبير المعيشـة هي التي يمكنها أنْ تسهم في تجفيف منابع الفقر والحرمان والتخفيف مِن المظـالم، بل والقضاء على بؤر التخلّف والقهر في مجتمعاتنا التي تعاني ما تعانيه مِن سـوء إدارة الثروة، وكلّ موضوعة الاقتصاد، رغم المسـؤوليّة الجسـيمة الملقاة على عاتق المعنيين بالإشراف على إدارة موضوع المال والـثروة اللذين هما رصيد قوي للفرد والمجتمع ككل. وبعبارةٍ أخرى: إنّ المـال قَوّامٌ عليهـما، والخطابات القرآنيّة في هـذا المجال جاءت بصيغة الجمع[1]، وذلك للدلالة على أهمّيّة الرصيد المالي وقوّاميّته في المجتمع. وهذه «القواميّة» تبيّن لنا مدى الأهمّيّة الكبيرة للاستثمار، حتّى وإنْ كانت الـثروة بأيدي النـاس؛ لأنّ الثروة لو سُـخّرت لخدمـة المجتمع، وتأمين مصالحه، سـوف لا تفقـد قوّاميّتها، لكنّها لو ادُّخـرت وأصبحت خاملةً،

١ - نقرأ في كتاب الله الكثير مِن العبارات التي وردت بصيغة الجمع، مثل قوله تعالى: ﴿خلقَ لكم﴾، ﴿جعلَ لكم﴾، ﴿للنّاس﴾، ﴿رزقاً لكم﴾..

ستفقد هذه القوّاميّة[١]. جاء عن الإمام الصادق(ع): «إنمَّا أعطاكُمْ اللهُ هذه الفُضولَ مِن الأموالِ، لتُوجِّهوها حيثُ وَجّهَها اللهُ، ولَم يُعطِكُموها لتكنِزُوها»[٢].

وبشيء مِن الاستطراد والتفصيل، يمكننا أنْ نشير هنا إلى أنَّ الإسلام أكّد على خاصّية العمل والاستثمار في جميع المجالات الاقتصاديّة التي تهمّ وتخدم الناس والمجتمع في جميع المجالات، الصناعيّة والزراعيّة والتجاريّة والبحثيّة والخدماتيّة، وغيرها. وضمن السياق نفسه يمكننا ملاحظة أنَّ النصوص الدينيّة شجّعت الناس على الاستثمار تحت عناوين مختلفةٍ ومتنوعة: إمّا بشكلٍ مباشرٍ، مثل: إصلاح المال، والعمران، والإحياء، وإمّا بشكلٍ غير مباشرٍ، مثل: منع ركود الثروة، وحرمة الإسراف والتبذير، وحرمة إتلاف المال، وترويج مبدأ القناعة، والاقتصاد في استهلاك الأموال[٣].

ويمكننا هنا ذكر بعض النصوص المقدّسة (آيات وأحاديث) تحرّض وتشجّع على استثمار الأموال:

---

١ - راجع: فينومينولوجيا الفقر والتنمية (بديده شناسي فقر وتوسعه)، إشراف: محمّد الحكيميّ، ج٣، ص٢٦٦.
٢ - الكليني، الكافي، ج٤، أبواب الصدقة، باب في أداء المعروف، ح٥، ص٣٢.
٣ - رضا الحسينيّ، نمط توزيع الدخل وسلوك المستهلك المسلم (الكوي تخصيص درامد ورفتار مصرف كننده مسلمان)، ط١، عام ٢٠٠١م، ص١٥٩.

١ـ آياتٌ مشجِّعة (ومحرِّضة) على الاستثمار الاقتصادي:

أ- مشروعيّة السعي لجمع الثروة: فقد أعلن القرآن الكريم في غير موضع عن ضرورة جمع الثروة، وأعطى مشروعيّة كاملة له، كما وأشار إلى أهمّيّة تأمين المصادر الاقتصاديّة واستثمارها في مجال الإنتاج، مستخدماً مفهوم التسخير والإنشاء، فهو تعالى خلق الإنسان على هذه الأرض، وسخّر له كلّ ما فيها مِن ثروات وموارد، وطلب إليه (أمراً ومسؤوليّة) بأنْ يتحرّك في خطّ إعمارها. يقول تعالى: ﴿**هُوَ أَنشَأَكُم مِنَ الأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا**﴾[هود: ٦١]. هو إذاً عمران وتنمية وبناء للأرض، ولكنّه لا يحصلُ مِن دون علم ومعرفة واستثمار حقيقي.

■ ويمكن للمرء أنْ يستلهمَ مِن قصّة النبيّ يوسف(ع) أنَّ النجاح الاقتصادي يحتاج لإدارة قويّة واعية ومسؤولة قادرة على تنفيذ برامجها بأقلّ التكاليف والوصول بالمجتمع إلى برّ الأمان. وهذا ما لاحظناه حيثُ أنّ يوسف عليه السلام وضعَ برنامجاً اقتصادياً فعّالاً تمكّنَ بموجبه مِن قيادة مصر ورسم سياستها الاقتصاديّة لأكثر مِن عقد زمني ضمن خطّة عمل استثماريّة أقامها على عدّة محاور، الأوّل: توفير عناصر الإنتاج الأساسيّة، الثاني: تجميع وإنشاء ثروةٍ ماليّةٍ كبيرة بغاية استثمارها، الثالث: إشادة مخازن للموادّ الغذائيّة بغية حفظها لسنوات القحط والياس. قال عزّ وجلّ: ﴿**قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأَبًا فَمَا حَصَدتُّمْ فَذَرُوهُ فِي سُنبُلِهِ إِلاَّ قَلِيلاً مِّمَّا تَأْكُلُونَ * ثُمَّ يَأْتِي**

مِن بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلاَّ قَلِيلاً مِّمَّا تُحْصِنُونَ * ثُمَّ يَأْتِي مِن بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْصِرُونَ﴾[يوسف: ٤٧-٤٩].

■ خلق الله الكون والحياة، وجعل الإنسان خليفته في الأرض، وأكرمه بالعقل والهدى، وسخّر له كلّ مقوّمات الوجود والتمكين الأرضي الحقيقي كي يستطيع استثمار مكنونات الطبيعة واستغلال مختلف مقدّراتها وخيراتها، فيطوّر حياته ويحسّن مِن شروط وجوده الماديّة والمعنويّة. ومِن المؤكّد أنّ الحصول على نعم الله واستخراجها والتمكّن منها، لا يمكن أنْ يتمّ بسهولة ويسر، إذ لا بدّ مِن أدوات عمل ومنهج ومنظومة عمل برامجيّة استثماريّة حتّى على أبسط مستويات الاستثمار، فعلى سبيل المثال: إنّ استخراج لحمٍ طريٍّ مِن البحر: **﴿وَمِنْ كُلٍّ تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا﴾**[فاطر: ١٢] لا يحصل مِن دون بناء سفن وقوارب، وصناعة أدوات صيد فعّالة.

■ يروي القرآن الكريم في كثير مِن آياته قصصاً وأحداثاً عن حضارات وأمم ومجتمعات قديمة سابقة، والغاية منها أخذ العبرة والدرس والموعظة الحسنة. ففي سورة الكهف يقول تعالى في إحدى الآيات: **﴿قَالُوا يَا ذَا الْقَرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَى أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا * قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا * آتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ حَتَّى إِذَا سَاوَى بَيْنَ**

الصَّدَفَيْنِ قَالَ انْفُخُوا حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ آتُونِي أُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا * فَمَا اسْطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا﴾[الكهف: ٩٤-٩٧]. وهذا حديث عن مشروع استثماري ضخم جرى خلال العهود القديمة، وتمّ مِن خلاله تسخير إمكانات ماليّة وبشريّة وطبيعيّة كبيرة لإنجاز وإشادة سدّ يفصل بين جبلين، بحيث يمنع عبور وتقدّم الأعداء مِن تلك الفسحة، وتمّت عمليّة بنائه خلال عهد «ذي القرنين»، وجاء البناء استجابة لنداءات ومطالب سكّان المنطقة، وذلك إمّا باستثمار أموال السكّان وذي القرنين معاً، وإمّا باستثمار أموال السكّان فحسب. وقد حدّثتنا الآيات السابقة عن نجاح هذا المشروع، وأنّ ذا القرنين أقرّ بأنّ هذا النجاح لم يكن ممكناً تحقيقه لولا رحمة الله ولطفه، إذ أكرمه تعالى بقدرةٍ مكّنته مِن صناعة ذلك السدّ.

■ فرض الله عزّ وجل على المسلمين بأنْ يستعدّوا ويتجهّزوا ويعدّوا العدّة لمواجهة الأعداء، وهذا الإعداد يشمل الإنسان في بنيته وبدنه وعقله وعلمه، مثلما يشمل التجهيز العسكري الكامل (من شراء الأسلحة الحديثة، والتدريب المنتظم المستمرّ، وتقوية همم الجنود وعزائمهم، وغيرها)، منعاً لأيّ مظهر مِن مظاهر الطمع قد يفكّر فيه الأعداء. يقول عزّ وجل: **﴿وَأَعِدُّواْ لَهُم مَّا اسْتَطَعْتُم مِن قُوَّةٍ وَمِن رِّبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدْوَّ اللهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِن دُونِهِمْ لاَ تَعْلَمُونَهُمُ اللهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا**

﴿تُنفِقُواْ مِن شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنتُمْ لاَ تُظْلَمُونَ﴾[سورة الأنفال: ٦٠].

■ عندما نراجع القرآن نجد أنَّ هناك آيات كثيرة تحدّثت عن موضوع الاستثمار الاقتصادي والمالي في مختلف المشاريع، منها الآيتان ٣٧ و٣٨ من سورة هود، والآية ٢٧ من سورة المؤمنين التي تشير إلى توفير بعض الأمور من أجل صناعة سفينة نوح عليه السلام عن طريق الوحي. والآيتان ١٢ و١٣ من سورة سبأ تشيران إلى خطّة النبيّ سليمان عليه السلام الاستثماريّة في صناعة جدران، وتماثيل، وأواني طعام كبيرة، وقدور ثابتة، وغيرها.

ب ـ روايات مشجِّعة على الاستثمار:

نذكر منها:

■ روى زرارة عن الإمام الصادق(ع) الرواية الآتية: «ما يَخلُفُ الرّجُلُ بَعدَهُ شَيئاً أشَدَّ عَلَيهِ من المالِ الصّامتِ». قال زرارة: قلت له كيف يصنع به؟ قال عليه السلام: «يَجعَلهُ في الحائطِ والبُستانِ أو الدّارِ»[1].

■ روى محمّد بن عذافر، عن أبيه، قال: أعطى أبو عبد الله عليه السلام أبي ألفاً وسبعمائة دينارٍ، فقال له: «اتَّجِر لي بِها». ثمّ قال عليه السلام: «أما

١ - الكليني، الكافي، ج٥، كتاب المعيشة، باب شراء العقارات...، ح٢، ص٩١.

إنّـهُ لَيسَ لي رَغبَـةٌ في ربحِها، وإنْ كانَ الرّبحُ مَرغوبـاً فيهِ، ولكِنّي أحبَبتُ أن يَـراني اللهُ عزَّ وجلَّ مُتعرِّضاً لفَوائدِه». قـال: فربحت له فيه مائة دينار، ثـمّ لقيته، فقلت له: قد ربحت لك فيها مائة دينار، ففرح أبو عبد الله عليه السلام بذلك فرحاً شديداً، وقال لي: «أَثبِتْها في رَأسِ مالي»[١].

■ أوصى الإمـام جعفـر الصادق عليه السـلام أحد أصحابه أنْ يشـتري مزرعةً أو بسـتاناً؛ لأنّ الذي يمتلك رصيداً مادّيّـاً يؤمّن حاجاته وحاجات عياله، سوف لا يعاني كثيراً، ويرتاح باله لو تعرّض إلى نائبةٍ أو حادثةٍ. فقد روى محمّد بن مرازم، عن أبيه: أنّ أبا عبد الله عليه السـلام قال لمصادف مـولاه: «اتّخِذْ عقدةً أو ضَيعةً، فإنّ الرّجـلَ إذا نزَلت بهِ النّازلةُ أو المصيبةُ، فذَكرَ أنّ وَراءَ ظهرِهُ ما يقيمُ عيالَهُ، كانَ أسخَى لنفسه»[٢].

■ وأوصى رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم النّاس باستثمار أموالهم، وعدَّ ذلك مِن المروءة، حيث قال: «مِن المروءَةِ استصلاحُ المالِ»[٣].

كـما أكّد الإمام عليّ بن الحسـين عليه السـلام على هذا الأمـر -أيضاً- بقوله: «استثمارُ المالِ تمامُ المروءَةِ»[٤].

---

١ - الكليني، الكافي، ج٥، كتاب المعيشة، باب ما يجب مِن الاقتداء بالأئمّة عليهم السلام، ح١٢، ص٧٦.
٢ - الكليني، الكافي، ج٥، كتاب المعيشة، باب الدين، ح٥، ص٩٢.
٣ - الصدوق، مَن لا يحضره الفقيه، ح٣٦١٦.
٤ - الكليني، الكافي، ج١، كتاب العقل والجهل، ح١٢، ص٢٠.

٢ - منافع الاستثمار وفوائده العامّة:

يمكن أنْ نذكر هنا أهمّ عوائد الاستثمار وفوائده الفرديّة والمجتمعيّة:

أ- الإسهام في تطوير المجتمع وتحقيق الرقيّ الاقتصاديّ للدول: ويتمّ من خلال جذب كثير من رؤوس الأموال لكبار المستثمرين ورجال الأعمال، وهذا ما يعود بالنفع على أبناء المجتمع؛ لأنَّه يؤدّي إلى الاستفادة من الطاقات والقدرات البشريّة والاقتصاديّة، ويرفع من مستوى الإنتاج الوطني، وبالتالي تزيد المداخيل وتتحسّن شروط الحياة. وهذا كلّه سيمنع كثيراً من حدوث أزمات بطالة وعطالة، ويرسّخ أسس الاستقرار السياسي والمجتمعي.

ب- الازدهار والتطوّر الاجتماعي: فعندما تتراكم الثروات الناجمة عن المشاريع الاستثماريّة، وتتزايد قدرات الناس الاقتصاديّة، وتتحسّن أحوالهم وتزدهر شؤونهم، من الطبيعي أنْ ينعكس هذا على تنميتهم العلميّة والعقليّة، لتتزايد خبراتهم وتجاربهم، ويتفرّغوا للإنتاج والازدهار والتقدّم بعيداً عن أيّة اهتزازات سياسيّة وغير سياسيّة، بما يؤدّي إلى بلوغهم مستوى متطوّراً من الوعي والفعّاليّة والاقتدار السياسيّ والاقتصاديّ.

ج- الاستقلال السياسي: وللاستثمار في مشاريع التنمية والتصنيع وبناء القدرات الذاتيّة دور مهمّ وحيويّ في تحقّق الاستقلال عن الخارج، خاصّة عندما تصل الدولة إلى مستوى متقدّم من الاعتماد على قدرات مجتمعها

الذاتيّــة وتحقيقهــا للاكتفاء الذاتي في جميع مواقعهــا الزراعيّة والصناعيّة وغيرهاز وعندما يحدث التقدّم والازدهــار والاكتفاء الذاتي، وتكون على رأس الهرم الســياسي والاقتصادي قيادات واعية مســؤولة نزيهة، لن يجد الفقر له طريق أو سبيل إلى المجتمع.

د- استغلال الطاقات والقدرات الطبيعيّة والبشريّة: يُعدّ الاستثمار المنظّم والمبرمج بشــكل علمي مدروس مِن أهمّ السبل لتطوير الموارد واستغلال الطاقــات البشريّــة والموارد الطبيعيّة لتحســين شروط حيــاة المجتمعات وتطويرها وإعمارها المادّي والمعنوي.

● رابعاً- الاهتمام الجدّي بالرقابة والسيطرة:

لا ينجح أيُّ عمل في حياة الإنسان مِن دون معايير وشروط، ولا يمكن أنْ يستمرّ في النجاح والتقدّم بلا متابعة ومثابرة وتطوّر، وتأمين عمليّ الإشراف والإدارة والتقييم الدائم له، فهذا ما يضمن -إضافة إلى النجاح- رفع الكفاءة لكلّ القدرات والإمكانيّات الذاتيّة والموضوعيّة المتاحة، وتطويرها على كلّ المستويات والأصعدة، في الأسرة والمجتمع والدولة ككل. وعمليّة الإشراف تلك، لا بدّ وأنْ تتضمّن أيضاً الرقابة الفعّالة المستمرّة على الأداء، سواء منها رقابة الإنسان لنفسه، أو رقابته لسلوكه وعلاقاته. يقول الإمام عليّ(ع): «مَن حاسَبَ نَفسَهُ، وَقَفَ عَلى عُيوبِهِ، وأحاطَ بذُنوبِهِ، واستقالَ

الذّنوبَ، وأصلَحَ العُيوبَ»[١]. وليس من الضروري أنْ تكون الرقابة عمليّة علنيّة وسافرة، بل يمكن -وربمَّا هذا المهمّ- أنْ تكون علنيّة وخفيّة في الوقت نفسه، نظراً لتأثيرها الحيويّ على تطوّر الأداء ونجاح الأعمال. وهذا ما أشار إليه القرآن الكريم، يقول تعالى: ﴿**وَلَقَدْ خَلَقْنا الإِنْسانَ وَنَعْلَمُ ما تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ**﴾[ق: ١٦]. فالإنسان يمكن أنْ يسقط تحت تأثير المغريات، ولهذا يجب مراقبة أدائه وعمله، خصوصاً عندما يكون في موقع المسؤوليّة الاقتصاديّة والماليّة وغيرها. وقد ذكر الإمام عليّ(ع) في عهده لمالك الأشتر نصائح مهمّة على هذا الصعيد، فيقول (ع): «ثُمَّ لا يَكُن اختيارُكَ إيّاهُمْ عَلَى فِراسَتِكَ واسْتنامَتِكَ وحُسْنِ الظَّنِّ مِنْكَ، فَإِنَّ الرِّجالَ يَتَعَرَّفُونَ لِفراسات الوُلاة بتَصَنُّعِهِمْ وحُسْنِ خِدْمَتِهِمْ، ولَيْسَ وَراءَ ذلكَ مِن النَّصيحَةِ والأَمانَةِ شَيءٌ، ولكِن اختَبِرهُمْ بما وَلُّوا للصّالحينَ قَبلَكَ، فَاعمِدْ لأَحْسَنِهِمْ كانَ في العامَّةِ أَثَراً، وأَعرَفِهِمْ بالأَمانَةِ وَجْهاً»[٢]. ويقول في موضع آخر: «ثُمَّ انظُرْ في أُمُورِ عُمّالِكَ، فَاستَعْمِلهُمُ اختباراً، ولا تُوَلِّهِمْ مُحاباةً وأَثَرَةً، فَإِنَّهُما جماعٌ مِن شُعَبِ الْجَوْرِ والْخِيانَةِ. وتَوَخَّ مِنهُمْ أَهْلَ التَّجْرِبَةِ والْحَياءِ» إلى أنْ قال: «ثُمَّ تَفَقَّدْ أَعْمالَهُمْ، وابْعَث الْعُيُونَ من أَهْلِ الصِّدْقِ والْوَفاءِ عَلَيهِمْ، فَإِنَّ تَعاهُدَكَ في السِّرِّ لأُمُورِهِمْ حَدْوَةٌ لَهُم عَلَى

١ - الواسطي، عيون الحكم والمواعظ، ص٤٣٥.
٢ - الرضي، نهج البلاغة، ج٣، الرسالة٥٣، ص٩٨-٩٩.

اسْتِعمالِ الأَمانَةِ والرِّفْقِ بالرَّعِيَّةِ»[١].

وروى الريّان بن الصلت أنّ الإمام عليّ الرضا(ع) قال: «كانَ رَسولُ اللهِ صلّى الله عليه وآله وسلّم إذا وَجّهَ جَيشاً فَأَمَّهُم أميرٌ، بعثَ مَعهُ مِن ثِقاتِهِ مَنْ يَتَجَسَّسُ لَهُ خَبرَهُ»[٢].

وما تقدّم يعني أنَّ الرقابة مطلوبة دائماً، خاصّة على صعيد عمل الإدارات والمؤسّسات كلّها، ولا يمكن لأيّ عمل أو استثمار أنْ ينجح مِن دونها.

وهناكَ رقابة مهمّة، وهي الرقابة على الاستهلاك، حيث أنَّ الرقابة على كيفيّة إنفاق الأموال وآليّات الإنفاق، هي مِن المسائل المهمّة للغاية في مجال التدبير المعيشي. وهذا النمط مِن الرقابة على الصعيد المعيشي يعني ضبط وتحديد إنفاق وصرف المال بما يتلاءم ويتناسب مع مستوى الدخل الفردي وإنتاجيّة المجتمع ككل، وهي تعني ضمناً الامتناع عن التبذير والإسراف وتبديد المال والثروة. ولنا في حسن إدارة النبيّ يوسف(ع) للمسألة الاقتصاديّة في مصر خير نموذج ومثال، حيث أنّه أدار الأموال ونظّم الزراعة والمحاصيل في السنوات السبع ذات النعمة الوفيرة تنظيماً دقيقاً، وأشرف عليها بنفسه وفق برامج محدّدة، ليتمكّنَ لاحقاً مِن ادّخار أكبر قدرٍ ممكنٍ مِن المحاصيل الزراعيّة لسنوات الجدب. وحسبما

١ - الرضي، نهج البلاغة، ج٣، الرسالة٥٣، ص٩٥.
٢ - مسند الإمام الرضا عليه السلام، تحقيق عزيز الله عطارديّ خبوشانيّ، ص٧٦.

أشارت إليه بعض الروايات، فإنّه عليه السلام تجاوزَ محنةَ سنوات الجدب، وجنّبَ الناس القحط والمجاعة، مِن خلال حسن تدبيره..[١].

لقد امتلكَ النبيّ يوسف(ع) حسّ القيادة وحسن التدبير والوعي بالواقع القائم، حيث قام بمعاوضة المحاصيل الزراعيّة في سنوات القحط واليباس مع الأموال، والمواشي، والغلمان، والجواري، والدور، والأراضي الزراعيّة، ثمّ بعد ذلك أعاد هذه الأموال والممتلكات إلى أهلها بشكلٍ عادلٍ؛ لأنّ هدفه كانَ إنقاذ أهل مصر مِن ويلات القحط والمجاعة والبلاء والحاجة[٢].

● خامساً-مشورة الآخرين والوقوف على آرائهم وقناعاتهم:

الإنسان ليس كاملاً، ومشورة الآخرين مسألة مهمّة لسدِّ ثغرات عدم الكمال لديه، خاصّة فيما يتعلّق بموضوع حسّاس وحيويّ كالتدبير المعيشي على مستوى الفرد والمجتمع والأمة. فالإحاطة بهذا الموضوع وإدراكه مِن جميع جوانبه، لا تتوفّر حتّى لأذكى الأذكياء، ولهذا يجب أخذ مشورة الآخرين والوقوف عند قناعاتهم ومعرفة وعيهم حول هذا الموضوع.

---

١ - الطبرسي، مجمع البيان، ج٥، ص٣٧٢.

٢ - للتوسّع حول الموضوع والاستزادة فيه، راجع: الشيرازي، الأمثل في تفسير كتاب الله المنزل، ج٧، ص٤٢٤.

وقد أحاط الإسلام قضيّةَ المشورة بأهميّة بالغة جداً، فكراً وسلوكاً، فالنبيّ الكريم(ص)، وهو القدوة والأسوة الحسنة، كانَ يستشيرُ مَن حوله مِن الصّحابة، مع أنّه معصومٌ، ليشعرهمْ عمليّاً بأهميّة المشورة والنقاش، ويعطي للناس انطباعاً قويّاً حول ضرورة المشاركة في الرأي حول كثير مِن قضايا المسلمين العامّة، ولينمّي فيهم مداركهم وقواهم العقليّة والروحيّة والفكريّة العمليّة. وهذا السلوك الفكري والأخلاقي الرصين منه(ص)، كان مِن عوامل نجاحه في دعوته ومحبّة الناس له وانفتاحهم عليه، وبالتالي تحقيق أهداف الإسلام العليا.

وبالنظر لأهميّة موضوع المشورة، نشير في النقاط الآتية لبعض فوائدها ونتائج تطبيقاتها العمليّة في حياة الفرد والمجتمع المسلم:

١ - ضوابط المشورة ومحدّداتها:

وردت عدّة آيات كريمة تتحدّث عن موضوع المشورة، يقول تعالى: ﴿**شاوِرْهُمْ فِي الأَمْرِ**﴾[آل عمران: ١٥٩]. حيث يأمر الله عزّ وجل نبيّة الكريم(ص) بضرورة أنْ يقوم بمشاورة المسلمين، طبعاً ليس في أصول العقائد وأساسيات الدين والأحكام الإلهيّة المُوحى بها إليه، بل الطلب يتركّز على مشاورتهم في آليّات التطبيق والتنفيذ لتلك الأحكام والقيم على أرض الواقع العملي، فيطلب(ص) وجهة نظر المسلمين في ذلك، «ولهذا عندما كان يقترح

أمراً أحياناً، يبادره المسلمون بهذا السؤال: هل هذا حكمٌ إلهيٌّ لا يجوز إبداء الرأي فيه، أو إنّه يرتبط بكيفيّة التطبيق والتنفيذ؟ فإذا كان مِن النوع الثاني، أدلى الناس فيه بآرائهم، وأمّا إذا كان مِن النوع الأوّل، لم يكن منهم تجاهه سوى التسليم والتفويض»[1].

٢ - الفرقُ بين مصطلحي الشورى والمشورة:

الشورى هي أنْ تجتمعَ مجموعةٌ مِن أهل العلم والاختصاص والخبراء للنقاش والحوار (والمشورة) حول موضوع أو قضيّة معيّنة في مجال ما، لتتمّ خلاله تدارس النقاط المطروحة وتحليلها، وتبادل للقناعات، وإبداء وجهات النظر الفكريّة الرصينة المتعدّدة حول تلك القضيّة، حيث أنّه مِن خلال تفاعل الآراء وتلاقحها والنقاشات الجدّية حولها، يمكن الوصول لمعايير عمل محدّدة وحقيقيّة يُستهدى بها، ويمكن أنْ تفتحَ مسارات وسبلاً عمليّة للسير عليها بوعي وحكمة ومسؤوليّة.

ولا بد أنْ نشيرَ هنا إلى وجودِ التباسٍ لدى كثير مِن الناس في خلطهم بين مفهومي الشورى والمشورة، بما يتطلب ويقتضي التفريق بينهما، فـ»القرار في الشورى يكون جماعيّاً، إذ يتشاور المختصّون في قضيّةٍ ما،

١ - الشيرازي، الأمثل في تفسير كتاب الله المنزل، ج٢، ص٧٤٩.

ويكون القرار مطابقاً لرأي الأغلبيّة. أمّا القرار في المشورة، فيتّخذه شخصٌ واحدٌ بعد استشارته لشخصٍ أو أشخاصٍ، ويكون هذا القرار حسب ما يراه المستشير مناسباً؛ أي إنّ القرار النهائيّ يكون طبق ما يستسيغه هو»[1].

٣ - المَشورة ضمن الأسرة:

لا يمكنُ للأسرة أنْ تنجحَ في إدارة شؤونها وتدبير معيشتها والوصول لغايات نبيلة عليا في مسيرتها الحياتيّة على مستوى التربية والعلم والعمل والفعاليّة الوجوديّة إذا صحّ التعبير، مِن دون أنْ يكون هناك حالة توافق وانسجام ووعي كبير فيما بين أفرادها، لتسود بينهم روح المودّة والتعاون والوعي والمسؤوليّة. وهذا لا يحدث ولا يتحقّق مِن دون حوار وتبادل الآراء والمشورة، ومِن خلال ذلك يمكن أيضاً تجنّب نشوء خلافات ومشكلات في الأسرة، أو على الأقلّ التخفيف منها في مختلف مواقعها وعلاقاتها وتعاملاتها.

نعم، يجب أنْ يكون الحوار والتشاور جزءاً مِن العمليّة التربويّة في الأسرة، وتعويد الأفراد على النقاش الحرّ وقبول الرأي الآخر واحترام الاختلاف في الرأي، وأنْ ينفتحوا على كلّ الآراء والمقترحات ويعيروها أهميّة بروح المودّة والمسؤوليّة، كما عليهم التخلّي عن الأنانيّة وتحكيم

---

١ - الطالب، مديريّت ورهبرى در تشكّلهاى اسلامى، ص١١٥.

العقل؛ لأنّ الاستشارة المتبادلة تصقل الأفكار وتشذّبها.

إنّ للمشورة في الأسرة فوائد كبيرة، مِن أهمّها تقليص مساحة الخلاف والمشكلات، وخلق أجواء مِن الاستقرار وبثّ روح التعاون والمحبّة والانسجام، بما يساعد على تطوّر الأسرة وحسن تدبيرها لمعيشتها.

٤ - إيجابيّات المشورة وفوائدها:

يؤكّدُ ديننا الإسلامي على أهميّة فعل الاستشارة والوقوف على آراء الآخرين حول كثير مِن المواضيع والقضايا، وخاصّة منها قضيّة التدبير الحياتي. وقد وردَ حديثٌ مهمٌّ عن الإمام علي(ع) يعتبرُ فيه أنّ الاستشارة تعني مشاركة الناس في عقولهم، وتوسعة أُفق اتّخاذ القرار، ليكون أقرب للجماعيّة منه للفرديّة، يقول(ع): «مَن شاوَرَ الرِّجالَ شارَكَهُا فِي عُقُولِها»[١].

كما أنَّ استشارة الآخرين تساعد الإنسان على وعي الأمور مِن زواياها وأبعادها المتعدّدة والمختلفة بما يعينه على تشخيص الخطأ. يقول الإمام علي(ع): «مَن استَقبَلَ وُجُوهَ الآراءَ عَرَفَ مَواضِعَ الخطَأ»[٢].

واستشارة الناس أيضاً تقرّب الإنسان مِن النهج والرؤية العقلائيّة، وتجعله يتقبّل الآراء المختلفة، حتّى لو كانت نقداً. يقولُ الإمام علي(ع): «العاقِلُ

١ - الواسطي، عيون الحِكم والمواعظ، ص٤٤٠.
٢ - علي بن الحسين الرَضيّ، خصائص الأئمّة، ط١، عام ١٩٨٥م، ص١١٠.

مِن اتَّهَمَ رَأيَهُ، ولَم يَثِق بما سَوَّلَتهُ لَهُ نَفسُهُ»[١]. وجاءَ عنه(ع): «كَفاكَ مِن عَقْلِكَ ما أَوْضَحَ لَكَ سُبُلَ غَيِّكَ مِن رُشْدِكَ»[٢].

ويمكن أنْ نثبت هنا مجموعة إيجابيّات ومنافع لا تخلو منها المشورة المتعلّقة بحسن تدبير المعيشة:

- تمنعُ التكرار الأداتي في العمل.
- تقلّلُ مِن الأخطاء.
- تجنِّبُ الإنسان الملامة والندم.
- تجنِّب الإنسان الكثير مِن الخسائر.
- تمنعُ الإنسان مِن الوقوع تحت تأثير الديون التي لا مبرّر لها.
- تبعدُ الإنسان عن اتّخاذ قرارات عاطفيّة طائشة بلا معنى.
- تسهمُ في رفع المستوى المعيشيّ للإنسان.
- الاستفادة مِن خبرات وتجارب الآخرين في أعمالهم وأفكارهم في كلّ ما يتّصل بقضايا التدبير المعيشي.
- قد تكون دافعاً لكسب رضا الآخرين والحصول على عطفهم.
- قد تمنع الإنفاق غير المحسوب وغير المدروس.

---

١ - الواسطي، عيون الحكم والمواعظ، ص٥٥.

٢ - محمّد بن الحسين الرضي (الشريف الرضي)، نهج البلاغة (الجامع لخطب الإمام علي عليه السلام ورسائله وحكمه)، الحكمة٤٢٩، ص٦٥.

٥ - عواقب التّمسُّك بالرّأي والاستبداد به:

يعدُّ تمسّك الإنسان برأيه وقناعته ومختلف آرائه إلى درجة الاستبداد بها دون سماح للآخر بمراجعتها أو نقدها أو مناقشتها، مِن أسوأ الأمراض الروحيّة والمعنويّة التي تضرب الإنسان وتعيق تطوّره وتقدّمه، وربمَّا تميت الطاقات والمواهب، وتودي بالإنسان (المستبدّ برأيه) إلى الانحطاط والتخلّف والمهالك. يقول الإمام عليّ(ع): «الاستبدادُ برأيكَ يزلُّكَ ويهوّرُكَ فِي المهاوِي»[١]. لذا، فإنْ تصوّر العقل أنّه غنيٌّ فسوف يزلّ[٢]. وهذا الأمر بذاته ناشئٌ مِن جهل الإنسان[٣]. وبالطبع، فالعاقبة هي الهلاك لا محالة[٤].

٦ - اتّخاذ القرار الحقيقي بعد المَشورة والنقاش العقلي:

كانَ الرسولُ الكريم(ص) يشاور أصحابه في كثير مِن القضايا الحياتيّة، فيتحدّثون أمامه عن قناعاتهم ويبدون آراءهم بخصوص القضيّة موضع النقاش، ولكنْ في النهاية يبقى القرار الأخير بيده(ص)، فهو القائد صاحب القرار النهائي. وإلى هذا المعنى بالتحديد أشارت الآية: ﴿

١ - الآمدي، غرر الحكم ودرر الكلم، ح١٢٠٨.
٢ - أبو الفتح الكراجكي، كنز الفوائد، ص٨٨.
٣ - الواسطي، عيون الحِكم والمواعظ، ص٣٨٥.
٤ - محمّد باقر المحمودَيّ، نهج السعادة في مستدرك نهج البلاغة، ط١، عام ١٩٩١م، ج٧، ص٢٧٦.

﴿وَشاوِرْهُمْ فِي الأَمْرِ فَإِذا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ﴾[آل عمران: ١٠٩]. فالعزم هنا هو للرسول(ص). ولعلّنا نأخذ عبرة ممّا تقدّم، إذ إنَّ المسؤول يجب أنْ يستشير مسؤوليه ومرؤوسيه في قضايا المجتمع والدولة، ويستعرض معهم -نقاشاً وتحليلاً- مختلف أبعاد القضايا وزواياها المختلفة، حتّى يتمّ الوصول إلى مرحلة العمل والتنفيذ، واتّخاذ القرار الذي لا يكون جماعيّاً، بل يُتّخذ مِن جانبٍ واحدٍ هو جانب القائد، مع عدم تناسي التوكّل على الله تعالى والاستعانة بقدرته كحالة معنويّة محرّضة ودافعة للعمل بأعلى وأرقى معانيه.

● سادساً-الحزم والجدّية في اتّخاذ القرار النهائي:

عند مناقشة أيّة قضيّة سياسيّة أو اقتصاديّة أو اجتماعيّة يتمّ دراسة وتدقيق المعطيات وتحليل البيانات والمعلومات بعد جمعها وتقصّي حقيقتها. وهذا أمر يجري مِن قبل فرق العمل، ولا يقوم بها فرد واحد، حتّى يأتي موعد اتّخاذ القرار النهائي الحاسم، ليكون محصّلة نهائيّة لكلّ الدراسة والتحليل والتدقيق في الخيارات وسبل العمل وآليّات التنفيذ.

ولا شكَّ بوجود مسائل أخرى مهمّة يمكن أنْ تؤثّر إيجاباً حال توافرها في اتّخاذ القرار، منها:

- دراسة المعلومات المعروضة ذات الصلة ومراجعتها وتحليل نتائجها.

- البحث الجدّي عن جوهر الموضوع وضرورة معرفة حقيقته الذاتيّة.
- تشـخيص الموضوع بشكلٍ علمي صحيحٍ بعيداً عن العاطفة والمزاج والهوى.
- ضرورة امتلاك الرؤية البعيدة والقدرة العميقة على النظر والتفكير.
- ضرورة الوصول إلى معالجات وحلولٍ ملائمة جدّية.
- الوقوف على نواقص الموضوع ومعايبه وثغراته، مثلما يجب الوقوف على إيجابيّاته ومحاسنه.
- المعرفة العميقة والجدّية لأهمّيّة اتّخاذ القرار.
- دراسة مختلف جوانب الموضوع وأبعاده وزواياه المتعدّدة.

وكثـيراً ما يتمّ تشـبيه عمليّة اتّخـاذ القرار على يد قائـد الجماعة بقارئ الأقـراص المدمجـة المصـوّرة، حيث يتمّ اسـتقبال المعلومـات المرمّزة والمشـفّرة على شـكل رموز رقميّة، ليتمّ لاحقاً ترجمتهـا إلى صور وأرقام وأصوات، بمـا يعني أنَّها عمليّـة متكاملة لها معايـير وضوابط وخطوات عديدة تنتهي حكماً بالاختيار والاتّخاذ.

١ - شروط ومعايير الصحّة في اتّخاذ القرار:

هناكَ شروطٌ عديدة ذات تأثير واضح في صحّة اتّخاذ القرار، وهي تتصلُ بمزايا نفسيّة عالية لصاحب القرار، في شخصيّته وحزمه وشهامته. ويمكنُ

أنْ نجد هذه الشروط والمعايير بشكل واضح للعَيان في سيرة ومسيرة أنبياء الله عزَّ وجل، ولا سيّما النبيّ الأكرم محمّد(ص) والأئمّة الأطهار مِن أهل بيته(ع)، فقدْ كانَ هؤلاء القَادة العظام منارات عليا سامقة في الفكر والعمل وأداء المهمة والدّور الرَّسالي، واتّخاذ القرارات الصعبة والمصيريّة في أعقد الظروف مِن دون أدنى تردّد، كما أنّهم كانوا يختارونَ الطّريق الأسلم والسَّبيل الأقوم والأنفع مِن خلالِ حُسن تدبيرهم ووعيهم الرسالي.

وعندما نُراجعُ تاريخَ دعوةِ الرّسول الكريم(ص) التي استمرّتْ /٢٣/ سنة، نَجِدُ أنّه(ص) اتّخذَ الكثيرَ مِن القرارات الحَازمة والمَصيريّة بثباتٍ وتصميم وإرادةٍ جدّيّة وقويّة لا تلين، أدّت إلى تغييرات وتحوّلات كبيرة كميّة وكيفيّة في مجرى الأحداث، حيث جرى تحطيم وكسر أصنام الكعبة، وتخْريب مسجد ضرار، وإصراره على إقامة حدود الله تعالى، وما إلى ذلك مِن أحداث تَحْكي عن حزمه في الأمور. وكذلك هو الحَال بالنسبة للإمام عليّ عليه السلام، حيثُ اتّخذَ قرارات مصيريّةً لا يجرؤ على اتّخاذها سوى أصحاب الهمم العالية. ونلمسُ هذا الأمر جَليّاً في أحاديثه وخطبه، فقالَ مرّةً بشأن الأموال التي تُنهب مِن بيت مال المسلمين: «وَاللهِ لَو وَجَدتُهُ قَد تُزُوِّجَ بِهِ النِّساءُ ومُلِكَ بِهِ الإِماءُ لَرَدَدتُهُ»[1].

١ - محمّد بن علي ابن شهر آشوب، مناقب آل أبي طالب، ص٣٧٧.

مِـن هنا يحتـاج اتّخاذ القـرار إلى قوّة شـخصيّة وإرادة، وشـجاعة وعدم الخوف؛ لأنَّ الخوف هنا دلالة على الاستكانة وضعف الشخصيّة، وهي صفة لا تتناسـب مع موقع أو مكانة قيـادة الأمّة[١]. فالمدير أو المسـؤول المقتدر والمدبّـر في كلّ مواقع الحياة وقضاياها وشـؤونها، خاصّـة تلك التي تتعلّق بالتدبير المعيشي، هو المسؤول الذي يحسم أمره في القبض على ناصية القرار ليتّخذه بعيداً عن العاطفة والخوف؛ أي بقوّة إرادة وعزمٍ راسـخٍ متين، خاصّة عندمـا يرى أنَّ المصلحـة تتطلّب مثل هذه القوّة والجديّة والحزم والحسـم، وبالتالي فإنّه قبل أنْ يتَّخذ أيَّ قرارٍ، عليه القيام بما يلزم مِن مشـورةٍ وتحقيقٍ، قدرَ المستطاع، بغية سـلوك الطريق الصحيح، ومعرفة مكامنه، وحينها تكون قراراته صائبةً تُحمد عقباها. والنتيجة، فإنَّ ثمرة ذلك النّجاح[٢]. وهذا ما أشار وشدّد عليه الإمام علي(ع) في مقولته الرائعة: «الظَّفَرُ بالْجَزمِ والْحَزمِ»[٣].

٢ - أنماط القرارات وأنواعها:

تتنـوّع القـرارات التي يتّخذها الإنسـان في حياته، خاصّة بالنسـبة لمن

١ - قال الإمام عليّ عليه السلام: «شِدَّة الجبنِ مِن عَجزِ النَّفسِ». (انظر: الواسطي، عيون الحُكم والمواعظ، ص٢٩٨).
٢ - الحكيمي، دراسة ظاهرة الفقر والتنمية (بديده شناسي فقر وتوسعه)، ج٣، ص٤٦٢-٤٦٣.
٣ - المجلسي، بحار الأنوار، ج٧٤، ص١٦٥.

هم في مواقع المسـؤوليّة الاجتماعيّة أو السياسـيّة أو غيرها، حيث يمكن ضبطها في شكلين أو نوعين:

■ قـراراتٌ مرتبطة بأهداف مرحليّة قصيرة المـدى: وهي تلك القرارات المتعلّقة بشـؤون الحياة ومختلف قضاياها اليوميّـة، والتي غالباً ما تتكرّر بشكل يومي يعتاد عليه المرء.

■ قـراراتٌ مرتبطة بغايات وأهداف اسـتراتيجيّة بعيدة المدى: وغالباً ما تتعلّق بقضايا غير معروفة وبمستجدّات طارئة مِن الصعب اتّخاذ أيّ إجراء دائـم حولها، لكنْ يجـب التجهيز الاحتياطي لها ولو بالشـكل الإجمالي العام.

ولهـذا ينبغي عـلى المرء قبـل أنْ يقوم اتّخـاذ أي قـرار، أنْ يأخذ بعين الاعتبار طبيعة الظروف والعناصر وكثير مِن الأمور المتّصلة بشؤون الحياة والمعيشة وما يدخل فيها مِن عوامل مهمّة أخرى على غير صعيد، فالشؤون والأوضاع الاقتصاديّة لها دور، والناحية السياسـيّة لها دور آخر، ولهذا قد نجد أنَّ القرارات في بعض الأحايين قد تكون مصيريّة، ممّا يؤثّر سلباً على كيان وجودي بالكامل.

● **سابعاً- تحديد الأولويّة في صرف المال وإنفاقه:**

هنـاك ظروف وعوائـق تمنع قيـام ربّ الأسرة مِـن تلبية جميـع حاجات

أسرتـه، كغلاء الأسـعار، وضعـف الدخـل ومحدوديّته، وقلّـة الإمكانات، وشـيوع البطالة، وغيرها مِن الأسـباب والموانع، ولهذا ينبغي عليه -انطلاقاً مِـن فكرة التدبـير والوعي المعيشي- ضبط الإنفـاق وتقنين الصرف المالي، ليكون الاقتصاد الأسري خاضعاً للظروف والأولويّات. بمعنى أنَّه يجب على الأسرة أنْ تعيش بحسـب ما لديهـا مِن إمكانات للإنفـاق والصرف، بحيث تتأمّن الحاجات الأكثر ضرورة وحيويّة للعيش بعيداً عن الاسـتهلاك الواسع والإنفاق في غير محلّه وضرورته؛ لأنَّ الإنفاق الواسـع وعدم وجود تخطيط واحتسـاب للظروف الصعبة، قد يدفع الإنسـان للاسـتدانة والاقتراض، بما قد يشـكّل ضغطاً جديداً آخر على الأسرة قد يتسـبّب لها بمزيد مِن الأزمات المعيشـيّة التي تنهك حيـاة أفرادها. لهذا نقول بأنَّه يجب على المرء دراسـة خياراته الأساسيّة وتحديد أولويّاته في موضوع الإنفاق والصرف المالي على أسرته. يقول الإمام علي(ع): «إِنَّ رأيَكَ لا يَتَّسِعُ لِكُلِّ شَيءٍ، فَفَرِّغهُ لِلمُهِمِّ»[١].

ويقول الشـيخ الكفعمي رحمه الله: «طُوبى لمن أطاعت نفسـه ناصحاً يهديـه، وتجنّبت غاوياً يرديه، وقصر همّته على مـا يعنيه، وجعل كلّ جدِه لمـا ينجيه، وطوبى لمن بـادر أجله، وأخلص عمله، وقـصر أمله، واغتنم مهله»[٢].

١ - الواسطي، عيون الحكم والمواعظ، ص١٥٦.
٢ - تقي الدين إبراهيم الكَفعميّ، محاسبة النفس، ص٧٠.

وهناك نقطتان حيويّتان للغاية فيـما يتعلّق بقضيّة ضبط الإنفاق المنزلي عـلى صعيد تأمين الحاجات ذات الأولويّـة في مواجهة الظروف الصعبة، وهما:

- ضرورة التصرّف بوعيٍ وحكمة ومسـؤوليّة عالية، وكسـب معلوماتٍ لازمةٍ في كيفيّة تسخير الأموال لموردٍ ما، وإنفاقها فيه.
- معرفـة تفاصيل حركة الأسـواق، خاصّة على مسـتوى ضرورة معرفة أسعار البضائع والخدمات التي تقدّم في مختلف الأماكن، وذلك مِن أجل اتّخاذ القرار المناسب على صعيد ضبط الإنفاق.

١ - أقسامُ الإنفاق:

إنَّ حسن التدبير المعيشي يفرض تنظيم وضبط موضوع الإنفاق والصرف المالي، وذلك مِن خلال ضرورة تقسيم هذا الإنفاق إلى نفقات ثابتة قريبة يجري إنفاقها لتأمين مسـتلزمات الأسرة بشكل شبه يومي (أجور المأكل، والتنقّل، وإيجار المنزل، والنّفقات التي تُخصّص للاسـتهلاك في المدى الزمين المتوسّـط)، وأخرى بعيدة أساسـيّة تخصّص للاستهلاك الطويل، قـد لا يمكن تأمينها للأسرة مِن خلال الدخل الشـهري، بما يتطلّب وضع خطّة ماليّة اقتصاديّة بعيدة المدى لتأمينها (كشراء منزل-شراء سيارة-أجهزة كهربائيّة منزليّة).

٢ - كتابة النفقات وتدوينها:

تقتضي قضيّة تأمين متطلّبات ومؤونة الأسرة اليوميّة وغير اليوميّة -مِن جملة ما تقتضيه- تدوين النفقات الأسريّة، لمعرفة حركة النفقات خلال يوم أو أسابيع أو أشهر، وذلك لكي يتمكّن الأب مِن معرفة حقيقة هذه النفقات ومدى أهمّيتها وآثارها على طبيعة التوازن الماليّ لعائلته. لذا، فإنّ التّدوينَ يعينُ الإنسانَ على وضع برنامجٍ مناسبٍ لنفقات العائلة مِن أجل ضمان المستقبل.

إنّ عمليّة التنظيم والانضباط المالي للأسرة مطلوبة جداً على صعيد حسن تدبيرها وتأمين نفقاتها، ولو بالحدّ الأساسي الأدنى، حيث يجب أنْ تتمّ عمليّة التوازن بين مستلزمات الحياة والقدرات الذاتيّة والموضوعيّة المتوافرة، بعد إنفاق ما يلزم. لذلك، فإنّ تدوين مقدار النفقات وتحليلها مِن شأنه أنْ يخفّف الضغط المادّيّ على العائلة ويوصله إلى أدنى مستوىً له، ويقلّص الشعور بالحرمان مِن السلع والخدمات التي يحتاجها...[1].

إنَّ تدوينَ النفقات هو سلوكٌ تدبيري أسري مهمّ وحيويّ ينبغي الالتزام به انطلاقاً مِن التخطيط الاقتصادي لقدرات الأسر. وعندما تقومُ كلّ أسرة بتدوين نفقاتها، ثمّ تدرس وتحلّل الدخل والإنفاق، لتنفق بحسب قدراتها

١ - انظر: إبراهيم رزاقي، الأنموذج الأمثل في الإنفاق والهجمة الثقافيّة (الكوي مصرف وتهاجم فرهنكي)، طهران، ص١٨٧-١٨٨.

وإمكاناتها الاقتصاديّة المتاحة أمامها، لا شـكَّ أنَّ خططها ستكون متوازنة وواعية وصحيحة.

طبعاً، لا شكَّ بأنّه توجدُ فوائد كثيرة أخرى لتدوين وكتابة النّفقات، منها:

- تنظيم وضبط مستويات النفقات في الأسرة.
- الوقوف الجدّي أمام احتياجات الحياة الأسريّة، ومعرفة أولويّاتها.
- الاستثمار الأجدى والأحسن لكلّ الطاقات والإمكانات المُتَاحة.
- منع هدر الطاقات والموارد المادّيّة.
- تجنّب السرف وهدر الطاقات والتبذير.
- معرفة أهميّة النعمة وقيمتها الحقيقيّة.
- التأسيسُ للادّخار.
- التربيةُ على القناعة.
- التمهيدُ لتحقيق التوازن بين الدّخل والنّفقات.

وقـد وردتْ إشـاراتٌ واضحة عن موضـوع التدويـن في روايات أهل البيـت(ع)، حيـث جرى التعبير عـن التدوين فيها بالتقديـر والتدبير، قال الإمـام الصـادق(ع): «التَّقديـرُ نِصفُ العيـشِ»[1]. كما جـاء عن الإمام عليّ(ع): «قِوامُ العيشِ حُسنُ التَّقديرِ، ومِلاكُهُ حُسنُ التَّدبيرِ»[2].

١ - الشيخ الصدوق، مَن لا يحضره الفقيه، ح٥٩٠٤، ص٤١٦..
٢ - الآمدي، غرر الحِكم ودرر الكلِم، ح٦٨٠٧.

● **ثامناً-التّخطيط:**

يُعـدّ التخطيـط مِن أهمّ عوامل نجاح أيّ عمل يريد أنْ يقوم به الإنسـان ليعود بالنفع على حياته وأسرته ومجتمعه ككل.

والتخطيـط عـلى الصعيـد الاقتصـادي الأسري كاسـتراتيجيّة للتدبـير المعيشي، يمكن أنْ يثبّت ويرسّـخ القدرات الاقتصاديّة للأسرة في مواجهة تحدّيات الحياة المعيشـيّة والاقتصاديّة، ويجعلها -إلى حدٍّ كبير في منأى عن الأزمات والمشكلات التي قد تنفجر في غير موقع هنا وهناك.

إنَّ تحديد خطّة العمل، بعد تقدير الإمكانات الموجودة، ودراسة آليّات التنفيذ وسـبل العمل وصولاً إلى الهدف المنشود، هو أمر مهمّ وحيويّ لتفـادي الكثير مِـن العوائق الطبيعيّة التي قد تحدث في مسـيرة الحياة. ولـو لم يقم الإنسـان بتحديد خطّـة العمل والسـبيل العملي الصحيح، فإنّـه لـنْ يتمكّن مِـن تحقيق غايتـه ولا الوصول إلى هدفه الذي سـبق أنْ حدّده ونظّم آليّة السـير إليه. إنَّ العشـوائيّة وعـدم وضع الخطّة لأيّ عمل، حتماً سـتؤدّي إلى الفشـل والخسران، وربمّا إلى الفقر والتخلّف الاجتماعي، وهذا ما يقوله ويؤكّده مولانا الإمام عليّ (سـلام الله عليه): «سُـوءُ التَّدبيرِ مِفتـاحُ الفَقرِ»[1]. وعلى المسـتوى الأسري العائلي له(ع) مقولة رائعة ومهمّة يحدّد فيها شرط الوصول إلى الخير (والفائدة وسـعة

١ - الواسطي، عيون الحكم والمواعظ، ص٢٨٤.

الرزق وغيرها) بحسن التدبير والتخطيط، يقول(ع): «أيُّهَا النّاسُ، لا خَيرَ فِي دُنيا لا تَدبيرَ فِيها»[١]. كما أنّه يروى -في المجال نفسه- عن الإمام الصادق(ع) قوله: «لا مالَ لِمَن لا تَقديرَ لَهُ»[٢]؛ أي إنَّ مَن لا يخطّط ويُحسن التدبير بشكل صحيح (كوسيلة لكسب المال، والتمكّن مِن ادخاره)، فسوف يقع في الفشل المالي والاجتماعي، وسيضيّع حتّى ما في يده مِن مال.

أقسام التّخطيط:

للتخطيط تعاريف عديدة، ولكنْ يمكن القول هنا بأنّه -على مستوى الأسرة والتنظيم الاقتصادي العائلي- عبارة عن وضع آليّات عمل تبرمج عمليّة استثمار الأسرة لأموالها، وأيضاً وصولها إلى مستلزماتها ومتطلّباتها بشكل يتناسب مع إمكاناتها وقدراتها بأفضل السبل وأقلّ الخسائر. وعلى هذا الصعيد، يمكننا تقسيم التخطيط إلى:

١ - **التّخطيط في المدى الزمني القصير:** هو عبارة عن برمجة آليّات التنفيذ الأسريّة للقيام بفعاليّات معيّنةٍ وتنفيذها بهدف الوصول لنتائج

١ - أحمد بن محمّد البرقي، المحاسن، تصحيح وتعليق السيد جلال الدين الحسيني، ، كتاب الأشكال والقرائن، باب الثلاثة، ح٩، ص٥.
٢ - الكليني، الكافي، ج٥، كتاب المعيشة، باب النوادر، ح٥٢، ص٣١٧.

صحيحة خلال زمن قصير، ربمَّا لا يجب أنْ يتجاوز السنة الواحدة.

٢ - التخطيط في المدى الزمني المتوسط: هو توجيه الأسرة للقيام بوظائف وفعاليّات محدّدة ومنسّقة مسبقاً تقتضيها متطلّباتها، وذلك خلال فترة زمنيّة تتعدّى السنة ولا تزيد عن السنتين.

٣ - التخطيط في المدى الزمني البعيد: وهو عبارةٌ عن توجيه الأسرة للقيام بوظائف وفعاليّات تقتضيها متطلّباتها وأهدافها (بعيدة المدى)، وذلك ضمن خطّة زمنيّة موضوعة للتنفيذ خلال زمن يتراوح بين خمس إلى عشر سنواتٍ.

ما يجب القيام به في موضوع التخطيط:

عند القيام بالتخطيط للأسرة لتنفيذ أهداف محدّدة، يجب أنْ يؤخذ بالاعتبار أمور أساسيّة، يمكن أنْ تؤثّر إيجاباً على نجاح التخطيط، منها:

- تثبيت أهداف مرحليّة ومتوسّطة وبعيدة المدى، يجب أنْ تصل الأسرة إليها وفقاً لبرنامج محدّد.
- القيام بواجب الاستشارة الأسريّة لجميع أفراد الأسرة، وحتّى لمن هم خارجها إذا كانوا مِن ذوي الخبرة والاختصاص.
- تحديد المسائل المهمّة، والتدقيق في الأولويّات اللازمة.
- وضع برامج العمل (الواقعيّة لا الرومانسيّة) بناءً على القدرات والموارد الموجودة المتاحة، وعدم المغامرة بخيارات تفتقر للإمكانيّات

الماديّة والمصادر الاقتصاديّة.

- الاستفادة من تجارب الآخرين وخبراتهم وجمع المعلومات والحقائق اللازمة في هذا الشأن.
- التدقيق والتقصّي الدائم في طبيعة الظروف الحاضرة منها، والطارئة مستقبلاً.

المبحث الثاني:

الدخل

عندما يتمّ وضع خطّة استراتيجيّة للتدبير المعيشي في داخل الأسرة، فهي تحتاج لطريقة تنفيذ عمليّة. فما هي محاور تنفيذ استراتيجيّة المعيشة الأسريّة؟ إنَّها تتمحور في طرق ومواضيع ثلاثة هي: الدخل، والإنفاق، والادّخار.

يُعرَّف الدخل بأنّه عبارة عن المبالغ المرصودة لاقتناء المؤونة، «وسائر الأموال التي يُحظى بها الإنسان، أو مجموعةٌ من الناس، أو أيّ مؤسّسة أو كيانٍ اقتصاديٍّ في زمنٍ معينٍّ. ومصدر الدخل قد يكون إنتاجيّاً، كأجرة العمل، والربح، والإجارة، أو قد يكون هديّةً أو أيّ مبلغٍ مدفوعٍ»[1]. وللدخل أهمّية

١ - علي رضا سياوش مريدي، القاموس الاقتصاديّ (فرهنك اقتصادي)، عام ١٩٩٥م، ص٣٤٣.

كبيرة في علم الاقتصـاد، بل هو أحد أهمّ مواضيعه وتعابيره. وبحكم أنَّ الدخل هو مصدر لتأمين مسـتلزمات الأسرة مِن حاجاتها، فإنَّ له تأثيراً كبيراً على طبيعة اختيار أسلوب الاستهلاك المعيشي فيها، ففي حال كانَ الدخل كبيراً، فإنَّ إنفاقَ الأسرة سـيزداد، وأمّا إنْ كان الدخل محدوداً وقليلاً، فمن الطبيعي أنْ يحدَّ هذا الوضع المالي مِن إنفاق الأسرة على حاجاتها؛ لأنَّ الوارد المالي ضعيف.

● أوّلاً- مصادرُ الدّخل:

تتحدّدُ مصادرُ الدّخل إسـلاميّاً في خمسـةِ مجالات أو محاور، أوردها الإمـام عـلي(ع) في قولـه: «إنَّ مَعايشَ الخلقِ خمسَـةٌ، الإمـارَةُ والعمارةُ والتِّجـارَةُ والإجارَةُ والصَّدَقـاتُ»[1]. والضرورة التـي تلزمنا هنا لمعرفة الدخل وأقسامه، هي أنَّ الدخل مِن مواضيع الأحكام الإسلاميّة، حيث أنَّ مِن واجب الإنسـان المسـلم، أنْ يسـعى ويدرك مصـادر تحصيل دخلـه، وكيفيّـة الحصول عليه، ومواقـع الإنفاق. وهـذا كلّه يأتي في سـياق موضوعة التدبير الصّحيح والمَحسـوب بدقّة للمعيشـة. وهو تدبيرٌ يسـتلزمُ دراسة أُطر الدخل، ومعرفة أقسـامه، ومدى مشروعيّته، وغيرها مِن التفاصيل الأخرى التي سنذكرها هنا.

---

١ - محمّد بن الحسن (الحرّ العاملي)، وسائل الشيعة، ج١٩، كتاب المضاربة، باب استحباب الزرع، ح١٠، ص٣٥.

أ ـ أُطُر الدّخل:

لا يوجدُ مقدارٌ ثابت ومحدّد لدخل الإنسان، بل هو متغيّر زماناً ومكاناً، خاصّـة وأنَّ علـم الاقتصاد لم يحدّد كميّـة أو معدّلاً ثابتاً لـه عابراً للزمان والمكان؛ لأنّ موضوع الدخل هنا مرهون وخاضع للعمل والإنتاج والموارد والثروات المتاحة، وللقُدرات والاسـتثمارات التي يمكن الاسـتفادة منها على هذا الصعيد.

فمثلاً على مسـتوى دخل الفرد أو الإنسـان المسـلم، يمكـنُ القولُ بأنَّ دخْلَه خلال العصور السابقة مختلف عنه في أيامنا هذه، ولا وجْهَ للمقارنة بينهما.

إنّ تعيـينَ دخـل الفرد في هذا النظـام الاقتصادي أو ذاك، يتمُّ بحسـب المعايـير والأصول الاقتصاديّة المتبنّاة عنده والمعتمدة فيه. وفي الإسـلام -الـذي يملك نظاماً اقتصادياً قائماً على الشريعـة- يتمّ تحديد الدخل مِن الناحية النوعيّة، بما يسهّل تحديده كميّاً.

ب ـ التّحديد النّـوعي للدّخل:

هناك أسـس وقواعد نوعيّة للدخل، ومنها: تحريم المعاملات التجاريّة البعيدة عن الـشرع وأحكامه، وحرمة حيازة واقتناء كلّ ما يترتّب على هذه المعامـلات اللا شرعيّـة، تحريم الرّبـا، وحرمة صناعة الخمـور وبيعها،

وحرمة القمار، وحرمة الاحتكار، وحرمة الغشّ والتدليس.

طبعاً تأثير التحديد النوعيّ للدخل ليس مقتصراً على نوعيّته أو كيفيّته فقط، بل له أثر مهمّ وكبير على كمّيّته أيضاً. وبالتالي، «فإنّ هذا التأثير لا يعني عدم مزاولة النشاطات الاقتصاديّة، أو ترك مختلف المعاملات التجاريّة، والحؤول دون مكافحة الظلم والحرمان في المجتمع»[1].

إنَّ أحكام الشريعة الإسلاميّة القائمة أساساً على رعاية الإنسان وحفظه ليس فقط مِن غيره بل مِن نفسه، لها قوانين تقرّ بحقّ الإنسان وحريّته في السعي لكسب عيشه والحصول على متاعه، ولكنْ بشروط احترام كرامته وإنسانيّته وعدم السير في سبل الانحراف والطغيان النفسي والسلوكي. فالشريعة الإسلاميّة لم تحرّم جميع الفواحش فحسب، بل إنّها حرّمت جميع السبل ومختلف السلوكيّات والأعمال التي تؤدّي إليها.

وقد ورد الكثير مِن الروايات التي تنهي الإنسان عن السير في طرق الانحراف والفساد، منها ما جاء عن الإمام جعفر الصادق(ع): «وأمّا وُجوهُ الحرامِ، مِن البيعِ والشِّراءِ، فكُلُّ أمرٍ يكونُ فيه الفسادُ مِمّا هو مَنهيٌّ عَنهُ، مِن جِهةِ أكلِه، وشُربِه، أو كِسبِه، أو نِكاحِه، أو مُلكِه، أو إمساكِه، أو هِبَتِه،

١ - انظر: أصول الاقتصاد الإسلامي (مبانى اقتصاد اسلامى)، المكتب التنسيقيّ للحوزة والجامعة، ط١، طهران، ص٣٢٤-٣٢٧.

أو عاريَته، أو شَيءٌ يَكونُ فيه وَجهٌ مِن وُجوه الفَساد»[١].

ولا بـدّ مِـن التنويه هنا إلى وجود بعض الأحاديث التي وصفت مسـألة الحصـول على المال الحرام بـأنَّها عمليّة ـ(أكل السُّـحت)، حيث اعتبرته مِن كبائر الذنوب، وهو مفهوم يمكن أنْ يشـمل كلّ أشكال وأنواع وأقسام المال الحرام؛ أي إنّ كلّ مالٍ يكتسـبه الإنسـان مِن طريقٍ غير مشروعٍ يُعدّ أكلاً للسُّحت[٢].

◄ أقسام الدخل:

هنـاك نوعـان أو نمطـان للدخل في الشريعـة الإسـلاميّة، دخل حلال (مشروع)، ودخل حرام (ممنوع-غير مشروع):

أ- الكسـب الحلال: يعني أنْ يكسـب المرء ماله ورزقه مِن عمل حلال أجازته قوانين الشرع الإسلامي.

وتأتي أهمّيّة الكسـب الحلال أو الكسب المشروع مِن خلال أنَّ أحكام الإسلام وشريعته تريد مِن الإنسان المسلم –المخلوق لله تعالى- أنْ يكون طاهراً في كلّ ما يتعلّق بوجوده الروحي والمادّي، حتّى على مستوى طهارة

١ - الحرّاني، تحف العقول، ص٢٤٥-٢٤٦.

٢ - عبد الحسين دستغيب، كبائر الذنوب (كناهان كبيرة)، طبعة٦، ١٩٨٤م، ج١، ص٣٨٤-٣٨٥.

غذائه الداخل إلى جوفه؛ أي إنَّه ينبغي على الفرد المسلم أنْ يحتاط دوماً في كسبه وعيشه (ووجوب طهارة طعامه) لناحية عدم المباشرة بالحرام حتّى في أحلك الظروف والأوقات.

طبعاً، التلوّث الظاهري للغذاء والطعام يؤثّر سلباً على صحّة العضويّة الجسديّة، وقد يسبّب له الأمراض وربمَّا الوفاة، ولكنْ هناك تلوّث آخر لا يقلّ سلبيّة وتأثيراً سلبيّاً على حياة الإنسان الروحيّة الباطنيّة، وهو التلوّث بالحرام وعدم طهارة الطعام رمزيّاً ومعنويّاً، بمعنى أنْ يكون حلالاً بعيداً عن الحرام وأكل السحت والغشّ والتدليس والمعاملات الربويّة.

وبالعودة لكتبنا ومصادرنا الثقافيّة التراثيّة التاريخيّة، نجد أنَّ هناك الكثير مِن الأحاديث والروايات الشريفة التي تحضّ المسلم (وتطلب منه إلى حدّ الإلزام) على ضرورة أنْ يحافظ على قيمة وفكرة الحلال في كلّ ما يتّصل بكسبه وعمله والوصول للقمة عيشه، وألّا يرضى بأنْ يكون للحرام أيّ سبيل إليه، فقد جاء عن النبي الكريم(ص): «العِبادَةُ سَبعونَ جُزءاً، أفضلُها طَلَبُ الحلال»[1].

وروي عنه: «مَن باتَ كالاً مِن طَلَبِ الحلال، باتَ مَغفُوراً لَهُ»[2].

كما جاء عن الإمام جعفر الصادق(ع): «أقرِؤوا من لَقيتُم مِن أصحابِكُم

١ - الكليني، الكافي، م. س، ج٥، كتاب المعيشة، باب الحثّ على...، ح٦، ص٧٨.
٢ - محمّد بن علي ابن بابويه (الشيخ الصدوق)، الأمالي، المجلس٤٨، ح٩، ص٣٦٤.

السَّلامَ، وقُولُوا لَهُم: إنَّ فُلان بن فُلان يُقرؤكُم السَّلامَ، وقُولُوا لَهُم: عَلَيكُم بتقوَى الله وما يُنالُ به ما عِندَ الله. إنيِّ والله ما آمُركُم إلا بما نأمُرُ به أنفُسَنا، فعَليكُم بالجدِّ والاجتهاد، وإذا صَلَّيتُم الصُّبحَ، فانصرَفتُم، فبَكِّروا في طَلَبِ الرِّزق، واطلُبوا الحلالَ، فإنَّ اللهَ سيرزُقُكُم ويُعينُكُم عَليه»[١].

ونلاحظ في رواية أخرى عن الإمام علي(ع) أنَّه يجعل الوقت المخصّص للنشاط الاقتصاديّ بمحاذاة العبادة والمبادئ الخلقيّة، يقول(ع): «وَليس للعاقلِ أنْ يكون شاخصاً، إلاّ في ثَلاثٍ: مرمة لمعاش، أو خطوة في معادٍ، أو لَذَّة في غَيرِ مُحرَّم»[٢].

كما جاءَ عن الرسول الأكرم(ص): «طَلَبُ الحلالِ واجبٌ عَلَى كُلِّ مُسلِمٍ»[٣]. وعنه(ص): «طُوبىَ لِمَن اكتَسَبَ مِن المؤمِنينَ مالاً مِن غَيرِ مَعصيَةٍ»[٤].

وقد ركّز كتاب الله (القرآن الكريم) على هذه المسألة في كثير من آياته، يقول عزّ وجل: ﴿**أنفِقُوا مِن طَيِّباتِ ما كَسَبتُم**﴾[سورة البقرة: ٢٦٧]. ويفسّر الإمام جعفر الصادق(ع) هذه الآية بقوله: («إنَّها نَزلَت في أقوامٍ

١ - الكليني، الكافي، ج٥، كتاب المعيشة، باب الحثّ على...، ح٨، ص٧٨-٧٩.
٢ - الرضي، نهج البلاغة، الحكمة ٣٩٠، ص٩٣.
٣ - علاء الدين المتّقي الهندي، كنز العمّال، ضبط وتفسير الشيخ بكري حياني، تصحيح وفهرسة الشيخ صفوة السقا، ج٤، ح٩٢٠٤، ص٥.
٤ - الكليني، الكافي، ج٨، كتاب الروضة، ح١٩٠، ص١٦٩.

لَهُـم ربـاً في الجاهليَّة، وكانُوا يَتَصَدَّقُونَ منهُ، فنَهاهُـم اللهُ عَن ذلكَ، وأمرَ بالصَّدَقَـة مِـن الطيِّب الحلال». وهـذا الأمر الربّاني يبيّن أهمّيّة الكسـب الحلال وعدم الافراط في اكتناز الأموال[1].

◄ ثمار الكسب الحلال:

هنـاك معان روحيّة لا يدركها الإنسـان كونها لا تُـرى ولا تقاس بمعايير ماديّة حسـيّة، وهي تتعلّق بإيمانه وقيمـه المعنويّة والروحيّة، فمثلاً الطعام والغذاء الداخل إلى الجسد ليستفيد منه الإنسان عضويّاً في نموّه المادّي، لـه بلا أدنى شـكّ آثار معنويّة وروحيّـة عليه، فعندما يتناول هذا الإنسـان طعاماً من حرام، سيتسـبّب هذا السلوك له بظلمة القلب وعدم انتفاعه من إشراقة الأنوار القدسـيّة، وهو يمنع معرفة الحقّ والتمييز بينه وبين الباطل، وبالتالي يؤدّي إلى سقوط الإنسان في وديان العذاب والانحطاط.

من هنا تركيز الإسلام دوماً على ضرورة السّير في طرق الكسب الحلال؛ لأنَّ الطعامَ الحلال ينيرُ القلب والروح ويزكيّ الإنسان ويعينه على التمييز بين الحقّ والباطل، بل ويكون دافعاً لرضا الله تعالى والاستجابة لدعاء هذا الإنسان.

إنَّ طهارة الجسـد من طهـارة الطعام وحليته الشرعيّة. وهذه مسـألة لها

---

١ - الطبرسي، مجمع البيان، ج٢، ص١٩١.

أهمّيتها الكبرى في ديننا الإسلامي الذي يريد مِن المؤمن ألاّ يتحرّك في أيّ سبيل وكسب حياتي معيشي وغير معيشي، إلاّ إذا كان لله فيه رضا. والرضا يأتي مِن الحلال والطهارة الروحيّة، وليس فقط الطهارة الماديّة، فطهارة المال مثلاً لها كبير الأثر على نقاوة القلب واستجابة الدعاء. جاء في الأثر أنّ رجلاً قال لرسول الله(ص): يا رسول الله، أُحبّ أنْ يُستجاب دعائي، فقال(ص): «طَهِّر مَأكَلتَكَ ولا تُدخِل بَطنَكَ الحرامَ»[١]. وقال(ص) في رواية أخرى: «مَن أحبَّ أن يُستَجابَ دُعاؤه، فَليُطَيِّب مَطعَمَهُ ومَكسَبَهُ»[٢].

وللمال الحلال آثار طيّبة ونعم وبركاتٌ لا تقدّر بثمن، ذكرت في كثير مِن روايات وأحاديث الرسول وأهل بيته الكرام، منها:

■ **أنَّ الله عز وجل ينوّر قلب الإنسان:**

جاء عن النبي الكريم(ص): «مَن أكَلَ الحلالَ أربعينَ يوماً، نَوَّرَ اللهُ قلبَهُ»[٣].

■ **يعين الإنسان على عبور الصراط بيسر دون أيّ تعثّر:**

يقول النبيّ الأكرم(ص): «مَن أكَلَ مِن كَدِّ يدِه، مَرَّ عَلَى الصِّراطِ كالبرَقِ الخاطِفِ»[٤].

---

١ - العاملي، وسائل الشيعة، ج٧، باب٦٧ من أبواب سجدتي الشكر، ح٥، ص١٤٥.
٢ - أحمد بن فهد الحلّي، عدّة الداعي ونجاح المساعي، ص١٢٨.
٣ - الحلّي، عدّة الداعي ونجاح المساعي، ص١٤٠.
٤ - حسين النوري، مستدرك الوسائل، تحقيق مؤسّسة آل البيت عليهم السلام لإحياء التراث، ج١٣، باب٧ مِن أبواب مقدّمات التجارة، ح٥، ص٢٣.

■ **نيل ثواب المجاهد في سبيله تعالى:**

يقول الإمام موسى الكاظم(ع): «مَن طَلَبَ هذا الرِّزقَ مِن حِلِّه، ليعُودَ بِهِ عَلَى نفسِهِ وعيالِه، كانَ كالمجاهِدِ فِي سَبيلِ اللهِ»[١].

■ **نيل الرضا والرحمة الإلهيّة الواسعة:**

قال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: «مَن أكَلَ مِن كَدِّ يَدِه، نَظَرَ اللهُ إليهِ بالرَّحمةِ، ثُمَّ لا يُعَذِّبُهُ أبَداً»[٢].

■ **نيل ثواب الأنبياء(ع):**

قال رسول الله(ص): «مَن أكَلَ مِن كَدِّه، يكونُ يَومَ القيامةِ فِي عِدادِ الأنبياءِ، ويأخُذُ ثوابَ الأنبياءِ»[٣].

■ **نيلُ ثواب الصدقة:**

جاء عن الرسول الكريم(ص): «ما كَسَبَ الرَّجلُ كَسباً أطيَبَ مِن عَمَلِ يَدِه، وما أنفَقَ الرّجلُ عَلَى نفسِهِ وأهلِهِ وولَدِهِ وخادِمِهِ فهو صَدَقَةٌ»[٤].

■ **فتحُ أبواب الجنة:**

يقول النبيّ الأكرم(ص): «مَن أكَلَ مِن كَدِّ يَدِهِ حلالاً، فُتِحَ لَهُ أبوابُ

---

١ - الكليني، الكافي، ج٥، كتاب المعيشة، باب الدين، ح٣، ص٩٣.
٢ - النوري، مستدرك الوسائل، ج١٣، باب٧ من أبواب مقدّمات التجارة، ح٧، ص٢٤.
٣ - النوري، مستدرك الوسائل، ج١٣، باب٧ من أبواب مقدّمات التجارة، ح٨، ص٢٤.
٤ - الهندي، كنز العمّال، ج٤، ح٩٢٢٩، ص٤.

الجنَّة، يدخُلُ من أيِّها شاءَ»[١].

ب- الكسبُ الحرام:

وهو الكسبُ الذي يأتي مِن خلال سلوك طرق واعتماد أساليب محرّمة وغير مشروعة دينيّاً، كالربا والفساد والاحتكار والغشّ والتدليس وغيرها من الكبائر. فهذه الأفعال والارتكابات الشنيعة تؤثّر سلباً على التدبير، ويمكن أنْ تشلّ النشاط الاقتصاديّ للإنسان وتسوقه إلى الهلاك التدريجيّ[٢]. يقول الإمام عليّ الرضا(ع): «واجتنابُ الكبائرِ، وهي قَتلُ النَّفسِ التي حرَّمَ اللهُ تعالى، وأكلُ الرِّبا بَعدَ البيِّنَة، والبَخسُ في المكيالِ والميزانِ، والإسرافُ، والتَّبذيرُ، والخيانَةُ»[٣]. وقد بلغ اهتمام علماء الدين وفقهائه بقضيّة الكسب الحرام في نهي الدين عنها وتحريمه لكلّ أساليبها وسلوكيّاتها، أنَّهم وضعوا تبويباً ومهمّاً من أبواب علم الفقه اختصّ بعنوان (المكاسب المحرّمة)، استعرضوا فيه كلّ طرق الكسب المحرّم بحسب الشريعة الإسلاميّة، والتي يمكنُ أنْ تؤدّي -في حال اتّباعها- إلى إحداث أضرار جسيمة (ماديّة ومعنويّة) للفرد والمجتمع.

---

١ - النوري، مستدرك الوسائل، م. س، ج١٣، باب٧ من أبواب مقدّمات التجارة، ح٦، ص٢٤.

٢ - الحكيمي، المعايير الاقتصاديّة في السيرة الرضويّة (معيارهای اقتصادی در تعاليم رضوی)، م. س، ص٥٥.

٣ - محمّد بن علي بن الحسين ابن بابويه، عيون أخبار الرضا(ع)،، ج٢، ص١٢٥.

◀ نماذج مِن الكسب الحرام:

يمكن أنْ نستعرضَ هنا بعضَ مواقع أو موارد الكسب الحرام:

١. كسب المال عن طريق اتّباع أساليب وطرق ترسّخ لدى الناس قناعات خرافيّة وعقائد مضلّلة وباطلة، كالتجارة بالأصنام أو الخمور.

٢. كسب المال عن طريق استغفال الناس والعمل على إضلالهم وتزييف قناعاتهم الدينيّة، مثل: بيع كتب الضلال.

٣. كسب المال مِن خلال التجارة -وكلّ المعاملات التجاريّة- التي تقوّي الأعداء، كبيعهم السلاح، والثروات كالنفط وغيرها. وهذا مِن المحرّمات بالمطلق.

٤. الحصول على المال مِن خلال المعاملات التجاريّة التي تتسبّب بأضرار للإسلام والمسلمين، كبيع الخمور، وآلات القمار، وغيرها.

٥. كسب المال عن طريق ممارسة عمل ضارّ وعبثيّ بعيد عن الأخلاق والمنطق والمسؤوليّة، كاللَّهو الفارغ، والغناء وهجاء المؤمنين، وغيرها.

٦. كسب المال بأخذ أُجرةٍ على الأعمال التي رفع الإسلام مِن شأنها، وجعلها فوق المسائل المادّيّة، مثل: القضاء بين الناس، وتعليم أحكام الدين والقرآن الكريم والأذان وإفتاء الناس. فهذه الأعمال تجب على الإنسان دون أجرةٍ، إذ يمكن أنْ يُحدّد لمَنْ يقوم بها أجرةٌ مِن بيت المال.

٧. كسب المال عن طريق إنتاج مصوغاتٍ ذهبيّةٍ، وفضيّةٍ، وغيرها، لا

فائدة منها، سوى الزينة المفرطة[١].

◄ ضرورة تجنّب كلّ المعاملات المؤدّية للكسب الحرام:

أكّدت الروايات والأحاديث على أنّ اجتناب الكسب المتأتيّ مِن الفعل الحرام، هو أهمّ مِن لزوم سائر العبادات، ونذكر منها ما يلي:

■ روي عن رسول الله(ص): «تَرْكُ لُقمَةِ الحرامِ، أحبُّ إلى اللهِ مِن صَلاةِ ألفَي رَكعَةٍ تَطوُّعاً»[٢].

■ روي عن الإمام جعفر الصادق(ع): «جدُّوا واجتهدُوا، وإنْ لَم تعمَلُوا فَلا تَعصُوا، فإنَّ مَن يَبني ولا يَهدِمُ يَرتفعُ بناؤهُ، وإنْ كانَ يَسيراً، وإنَّ مَن يَبني ويَهدِمُ يُوشكُ أنْ لا يَرتفعُ لَهُ بناءٌ. فَعلَيكَ بالاجتهادِ في تَحصيلِ الطَّرَفَين، لتَستكملَ حَقيقتَها، وتكونَ قد سلمتَ وغنمتَ، وإنْ لَم تبلُغ إلاّ إلى أحدهُما، فَليَكُن ذلكَ شَطرَ الاجتنابِ، فتَسلَم إنْ لَم تَغنَم، وإلاّ خَسرتَ الشَّطرين جميعاً، فَلا ينفعُكَ قِيامُ اللَّيلِ وتَعبُهُ، مَع تَمَضْمُضكَ بأعراضِ النّاسِ»[٣]. وعنه(ع): «رَدُّ دانقٍ حَرامٍ يَعدلُ عِندَ اللهِ سبعينَ حَجَّةً مَبرورَةً»[٤].

---

١ - مرتضى مطهّري، لمحة على النظام الاقتصادي للإسلام (نظرى به نظام اقتصادى اسلام)، إيران، ص٢١١-٢١٢. للاطلاع أكثر، يمكن مراجعة المباحث الخاصّة بالمكاسب والمعاملات المحرّمة في الكتب الفقهيّة.

٢ - الحلّي، عدّة الدّاعي، ص١٢٨.

٣ - الحلّي، عدّة الدّاعي، ص٢٩٤.

٤ - الحلّي، عدّة الدّاعي، ص١٢٩.

◄ عواقبُ الكسب الحرام:

الكسبُ الحلال له آثار ونتائج إيجابيّة على حياة الإنسان بلا أدنى شكّ، فمثلاً عندما يكسبُ هذا الإنسان ماله من حلال ليشتري به طعاماً له ولأسرته، فسوف تظهر آثاره على نفسه وتكون مصدر خيرٍ وإحسانٍ له. لكن، إنْ كان طعامه من مال حرام وكسب غير مشروع، فسيكدّر نفسه ويجعلها قاسيةً لا يُرجَى منها خيرٌ. وقد أشار الإمام الحسين(ع) إلى هذه النقطة في خطابه إلى عسكر عمر بن سعد، يقول(ع): «فَقَدْ مُلِئتْ بُطونُكُم مِن الحرامِ، وطُبِعَ عَلَى قُلُوبِكُم، وَيْلَكُم ألا تنصتُونَ؟! ألا تسمعُونَ؟!»[١].

فأكل الحرام سببٌ لتضييع الأعمال وعدم قبولها[٢]، وهو يحول دون استجابة الدعاء[٣]، ويوجب لعنة الملائكة[٤]، وضَعف تديّن المرء.

طبعاً نحن لا نعدم في حياتنا الاجتماعيّة وجود كثير من الناس ممّن يظنّون خطأً أنَّهم إنْ لم يسلكوا طرق الكسب غير المشروع بتدبير معيشتهم

---

١ - المجلسي، بحار الأنوار، ج٤٥، ص٨.
٢ - قال رسول الله(ص): «مَن أكَلَ حَراماً، لَم يَقبَلْ اللهُ مِنهُ صَرفاً ولا عَدلاً». (انظر: الحلّي، عدّة الداعي، م. س، ص١٤٠).
٣ - قال رسول الله(ص): «مَن أحبَّ أنْ يُستجابَ دُعاؤهُ، فليُطَيِّب مَطعَمَهُ ومَكسَبَهُ». (راجع: الحلّي، عدّة الداعي، ص١٢٨).
٤ - قال رسول الله(ص): «إذا وَقَعت اللُّقمَةُ من حرام في جَوف العَبد، لَعَنَهُ كُلُّ مَلَكٍ في السَّماواتِ والأرضِ». (انظر: المجلسي، بحار الأنوار، ج٦٣، ص٣١٤).

في ظلّ ظروفهم الصعبة، فسوف يبقون فقراء ومحتاجين. ولكنَّ هذا وهم وتضليل ووسوسات شيطان، وهو أمر بعيد عن منطق القرآن وفكر وتعاليم وأفعال الرسول وأهل البيت(ع)، حيث أنَّهم يتحدّثون دوماً عن أنَّ الله تعالى هو الضامن الأكبر للرزق الحلال لمخلوقاته كافّة. فهذا وعدٌ حقٌّ منه تعالى. وأحياناً لا يُحسن الإنسان اختيار الصواب والحلال، فيسلكُ السّبلَ القبيحة والمدمّرة في تحصيل كسبه وتدبّر معيشته، بما يؤدّي إلى حرمانه من الرزق الحلال الذي قدّره الله تعالى له. يقول الرسول(ص) في حجّة الوداع: «ألا وإنَّ الرُّوحَ الأمينَ نَفثَ في رَوعِي أنَّهُ لا تَموتُ نفسٌ حتَّى تَستكملَ رزقَها، فأجملُوا في الطَّلب، ولا يَحملَنَّكُم استبطاءُ شَيءٍ من الرِّزقِ أن تطلبُوهُ بمعصيةِ الله. إنَّ اللهَ قَسمَ الأرزاقَ بَينَ خَلقه حلالاً ولَم يَقسم حراماً، فمَن اتَّقَى وصَبرَ، أتاهُ رزقُ الله، ومَن هَتكَ حجابَ السِّترِ وعَجلَ، فأخَذَهُ من غَيرِ حِلِّه، قُوصِصَ بهِ من رِزقِهِ الحلالِ، وحُوسِبَ بهِ يَومَ القِيامَةِ»[1].

٣ - إصلاح مصادر الكسب:

إنَّ سبل تدبير الإنسان لمعيشته (والتي تقوم إسلاميّاً على الكسب الحلال)، قد يتعرّض فيها هذا الإنسان لظروف طارئة ضاغطة بما قد يدفع

١ - الحلّي، عدّة الدّاعي، ص٧٣-٧٤.

للسلوك الحرام. ولهذا، مِن واجب الحكومات أنْ تعمل على إصلاحَ مصادر الكسب، وخاصّة الدخل المادّي للإنسان، حيث يلعب هذا الإصلاح المطلوب دوراً حيويّاً في تثبيت قيمة العدالة ومجمل المبادئ الحقوقيّة، وهذا كلّه يأتي ليتكامل مع تثقيف الناس وتعليمهم. يقول عزّ وجل: ﴿**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ لاَ تَأْكُلُواْ أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلاَّ أَن تَكُونَ تِجَارَةً عَن تَرَاضٍ مِّنكُمْ وَلاَ تَقْتُلُواْ أَنفُسَكُمْ إِنَّ اللهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا**﴾[سورة النساء: ٢٩]. لذا، فالواجب يقتضي أنْ يتجنّب الناس أفعال الحرام والسبل غير المشروعة كافّة في سعيهم لتحصيل معيشتهم وكسبهم. يقول تعالى في آيات عديدة مباركة: ﴿**وَيَا قَوْمِ أَوْفُواْ الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلاَ تَبْخَسُواْ النَّاسَ أَشْيَاءهُمْ وَلاَ تَعْثَوْاْ فِي الأَرْضِ مُفْسِدِينَ**﴾[سورة هود: ٨٥]، ﴿**وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ**﴾[سورة المطفِّفين: ١]، ﴿**الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لاَ يَقُومُونَ إِلاَّ كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُواْ إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَن جَاءهُ مَوْعِظَةٌ مِن رَّبِّهِ فَانتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللهِ وَمَنْ عَادَ فَأُوْلَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ**﴾[سورة البقرة: ٢٧٥].

وبناء عليه، لا بدّ مِن اختيار النهج والسبيل الأفضل والأنفع في كلّ ما يتعلّق بحياتنا الاقتصاديّة، وهو نهج ومنهج إسلامي يتأسّس على ركائز الإيمان بالله، وقيمه، وضرورة الالتزام بمبادئه العظيمة السامية.

٥ - طرق العمل الكفيلة برفع مستوى الدخل:

يمكنُ للإنسان أنْ يزيدَ مِن دخله ويوسّع رزقه وكسبه الحلال مِن خلال طرق عديدة، منها:

- التعمّق في الاختصاص العلمي المهني.
- استثمار الأموال بطريقةٍ فعّالة منتجة كمّاً ونوعاً.
- ضمان تحقّق الاستثمار الأقصى لطاقة الإنتاج لديه.
- عدم التقاعس عن معالجة كلّ الصعوبات والتعقيدات التي قد تعيق تطوّر الإنتاج.
- التسويق الناجح والفعّال للمنتجات.
- إعطاء العمال حقوقهم بل وزيادة مداخيلهم وتحفيزهم باستمرار.
- رفع مستوى المهارات للعاملين، وذلك مِن خلال الاعتماد على المراكز العلميّة التخصصيّة.
- خلق مناخات عمل صحيحة في داخل البلد وعلى كامل حدودها ومعابرها.

● ثانياً- الاستهلاك:

يُعدّ الاستهلاك مِن المجالات المهمّة التي يبحث فيها علم الاقتصاد، كما أنّه مِن أهمّ طرق التدبير المعيشي. ونعني به استثمار وتسخير جميع الموارد والمصادر الموجودة والمتاحة للحصول على مستلزمات ومتطلّبات الحياة

الحاضرة والمستقبليّة، أو هو تسخير السلع الاقتصاديّة في مجال الاستثمار[١]. ولكنْ ينبغي على الإنسان القائم بأمر التدبير أنْ يسلك -في موضوع الاستهلاك- الطرق والسبل الصحيحة والمدروسة والمحسوبة مسبقاً، كي لا يصل حدّ الإسراف والتبذير، ولا ينزل لمستوى البخل والتعويق.

١ - أهمّيّة الاستهلاك في الاقتصاد:

اهتمّ خبراء الاقتصاد وعلماؤه بموضوع الاستهلاك كونه مِن أهمّ قضايا الاقتصاد التي تلتزمها الشعوب والحضارات والمجتمعات في مسيرتها الحياتيّة، حيث أنَّ الكلّ يستهلك ويشتري حاجاته ومقتضيات عيشه الماديّة، حتّى إنَّ بعض أولئك العلماء اعتبر أنَّ الغاية مِن ممارسة كلّ النشاطات والفعاليّات الاقتصاديّة تكمن هنا، في الاستهلاك، كالتوفير، والإنتاج، وتوزيع الثروة.

وتكمن أهميّة دراسة الاستهلاك والعناية به اقتصادياً على كلّ المستويات، خاصّة على مستوى التدبير المعيشي الأسري، أنّ للاستهلاك دوراً أساسيّاً في تحديد إطار الإنتاج وتعيين مصادره، وطريق توزيع الثروة. بمعنى أنَّ هناك علاقة عضويّة تفاعليّة تبادليّة بين مسألة الاستهلاك مِن جهةٍ، وبين مجالي

١ - حميد رضا ملك محمّدي، على هاوية النزعة الاستهلاكيّة (بر لبه برتكاه مصرف كرائي)، ص٢٠.

الإنتـاج والتوزيـع مِن جهةٍ أخـرى، حيث أنَّ الاسـتهلاك يُعدّ آليّـةً مهمّةً في كيفيّة الإنتاج. والاقتصاد الصحيح الهادف هو اقتصاد اسـتهلاكي متوازن على مستوى الترشيد والوعي ودراسة السياسات الاقتصاديّة، حيث أنَّ الاستهلاك – على هذا الصعيد التحفيزي- له دور وتأثير إيجابي كبير على أسواق الاستهلاك لناحية زيادة الإنتاج، وبالتالي ارتفاع مسـتوى الدخل العامّ. والجدير ذكره هنا أنَّ لترشـيد عمليّة الاسـتهلاك الكثير مِن الآثار الطيّبـة والإيجابيّة على صعيد حياة الإنسان ومعيشته، فهو وسيلة مهمّة للادّخار وسبيل للترقّي الاقتصادي.

وللإسـلام نظريّتـه ورؤيته الموضوعيّـة هنا حول هـذا الموضوع، على عكس النظامين الاشتراكي والليبرالي. فحاجات الإنسان الماديّة هي محور عمل وأساس منهج الاقتصادين السابقين، حيث أنّه عند انعدام الحاجات المادّيّة الضروريّة، فـإنّ التخطيط الاقتصادي عندهما -فيما يخصّ عمليّة الاسـتهلاك- سوف يسـتمرّ على هذا الصعيد لجهة العمل إيجاد حاجاتٍ ماديّـةٍ كاذبةٍ وواهية وفارغة ولا معنى لها. لكنّ الاسـتهلاك وفقاً للمنظورٍ والرؤيةٍ الدينيّة الإسـلاميّة، لا ينحصر بالأمور والحاجات الماديّة فقط، بل يتعدّاه إلى القيم والغايات المعنويّة له التي مِن الممكن لبعضها أنْ يشـكّل حافزاً ودافعاً للسـعي باتجاه الكسـب والتدبير الحياتي. وهذا يعني ضمناً أنَّ مقتضيات ودوافع الاسـتهلاك في النّظام الاقتصادي الإسـلامي أوسع وأشمل منها في النظامين الرأسماليّ والاشتراكيّ.

٢ - المعايير الصحيحة للاستهلاك في الدين الإسلامي:

وهي عبارةٌ عن جملة الأحكام والتعاليم الدينيّة الإسلاميّة التي تتحرّك في ضوئها وبناءً عليها كلّ مناهج وآليّات عمل التدبير المعيشي للفرد والجماعة المسلمة، ويمكن معرفتها مِن خلال الاطّلاع على آيات القرآن الكريم وأحاديث الرسول الكريم(ص) وأهل بيته الطاهرين(ع)، حيث وردت بهذا الشأن الكثير مِن النصوص المقدّسة، يمكنْ أن نشير إليها فيما يأتي:

أ- وجوب اجتناب الإسراف:

يختلف الإسراف عن التبذير (الذي سنتطرّق إليه لاحقاً)، فالإسراف مِن السرف، ويعني لغة: تجاوزُ الحَدّ في كلّ فعلٍ يفعلهُ الإنسان، وإنْ كَانَ ذلكَ في الإنفاق أشهر[١]. ويمكن أنْ نستهدي ونستلهم من آيات القرآن أنَّ الإسراف يقابل التقتير، حيث قالَ تعالى: ﴿**وَالَّذِينَ إِذا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يُقَتُرُوا وَكانَ بَيْنَ ذلِكَ قَواماً**﴾[الفرقان: ٦٧]. وفي هذا إشارة إلى أنَّ فعل الإسراف، هو مِن الأمور القبيحة والسيّئة غير المحمودة في شرعنا وقيمنا الإسلاميّة التي طلبت تركه ونهت عنه، حتّى إنَّ الله عزّ وجلّ عدّه مِن السُّنَن الفرعونيّة: ﴿**فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلاَّ ذُرِّيَّةٌ مِن قَوْمِهِ عَلَى خَوْفٍ مِن فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَن يَفْتِنَهُمْ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ**﴾[يونس: ٨٣]،

١ - الأصفهاني، المفردات في غريب القرآن، مادة «سرف».

متوعّداً المسرفين بعذاب أليم: ﴿**لا جَرَمَ أَنَّمَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلا فِي الآخِرَةِ وَأَنَّ مَرَدَّنَا إِلَى اللهِ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ**﴾[غافر: ٤٣]. وتأتي حرمة الإسراف المفضي إلى استهلاك موارد الطبيعة انطلاقاً من كونه يشكّل اعتداءً على الموارد والخيرات العامّة التي للجميع حقّ فيها، ولا تختصّ بشخص أو جماعة بعينها. وهذا الاعتداء قد يؤدّي إلى إهدار الثروة العامّة، والتفريط بحقوق الأجيال المقبلة فيها. جاء عن الإمام علي(ع): «السَّرفُ مَثواةٌ»[١].

كما يُعدّ الإسراف خروجاً عن مستوى التوازن؛ أي عن حكم العقل والإذعان لأهواء النفس، فهو إهدارٌ للنعمة التي أكرم الله تعالى بها عباده..[٢]. وحرمةُ الإسراف أيضاً ليست متأتّية فقط من كونه إنفاقاً للأموال (الخاصّة والعامّة) في طرقٍ غير مشروعة، بل لأنّه شكل من أشكال التصرّف بحقوق الغير من دون إذنٍ شرعي وتوكيل قانوني. مع الإشارة هنا إلى أنَّ الله عزّ وجلّ هو المالك الحقيقي والأصلي لكلّ شيء، والناس مستخلفة من قبله تعالى، وكلّ نوعٍ من التصرّف من دون إذنه ورضاه، فهو قبيحٌ وغير مقبولٍ...[٣].

---

١ - محمّد باقر المجلسي، بحار الأنوار،، ج٦٨، ص٣٤٧.
٢ - راجع: حسين مير معزيّ، نظام الإسلام الاقتصاديّ (نظام اقتصادى إسلام)، ط١، عام ١٩٩٩م، ج٢، ص١٠٢.
٣ - الشيرازي، الأمثل في تفسير كتاب الله المنزل، ج١١، ص٣٠٩.

◄ الإسراف مسألةٌ نسبيّةٌ:

الناس مسلَّطون على أموالهم، ولكنْ ضمن المعقول الشرعي والأخلاقي والديني. فالإنسان الواعي والحكيم لا ينفق أكثر مِن حاجته، ولا يسرف في موارده الماليّة وغير الماليّة، كما أنَّ عليه واجب أنْ يحتاط دوماً وأبداً لعواقب الأمور، ويحسب حساب تغيّرات الأيام ودوران الزمن، حتّى لو كان باستطاعته الإنفاق أكثر مِن حاجته. وأحياناً قد نجد إنساناً غنيّاً لا يسرف، بينما بالمقابل نجد إنساناً فقيراً يسرف وينفق أكثر مِن حاجته، بل ويستدين مِن غيره، فقط ليصرف ويستهلك. وقد تحدّث أئمّتنا عن هذا الأمر بوضوح، فهاهو الإمام جعفر الصادق(ع) يقول: «ربّ فقير هو أسرف مِن الغني، إنّ الغني ينفق ممّا أوتي، والفقير ينفق مِن غير ما أوتي»[1].

وفي هذا إشارة مهمّة لضرورة أنْ يتّبع الإنسان -خاصّة القفراء منهم- منهجاً صحيحاً وحكيماً في تدبّرهم المعيشي الذي يقتضي ألاّ ينفق المرء إلاّ بحسب ما يكسب مِن مال.

طبعاً، الإنفاق الزائد الذي يقوم به الإنسان الغني، لا يمكن عدّه إسرافاً؛ لأنَّ لديه فوائض عن حاجته. والإسراف هنا يمكن إطلاقه على إنفاق المال في أمور سلبيّة وقبيحة، وفيها هدر عام، وإهدار مادّي ومعنوي. ولهذا

---

١ - الكليني، الكافي، ج٤، أبواب الصدقة، باب كراهية السرف...، ح٤، ص٥٥.

يمكن القول بأنَّ معيار الإسراف نسبي، يتعلّق بالقدرات الماديّة للشخص الذي ينفق ويصرف المال، حيث أنَّ بعض موارد الإنفاق قد لا تكون تجاوزاً عن حدّ الاعتدال حتّى بقاعدة العرف والشرع، بينما قد يعدّها العقل تجاوزاً عن ذلك؛ أي إنَّها لا تُعدّ شكلاً مِن أشكال الإسراف، مع أنّه قد يكون منهي عنها في بعض الأحاديث، منها ما يروى عن الإمام جعفر الصادق(ع): «إنَّ القصدَ أمرٌ يُحبُّهُ اللهُ عزَّ وجلَّ، وإنَّ السَّرفَ أمرٌ يُبغضُهُ اللهُ عزَّ وجلَّ حتّى طرحَكَ النَّواةَ، فإنّها تَصلحُ لشيءٍ وحتّى صبَّكَ فَضلَ شَرابِكَ»[1]. بينما هذه الأفعال لا يعدّها العرف في أيامنا هذه إسرافاً.

◄ اختلاف الزمان والمكان ونسبيّة الإنفاق:

يجب التأكيد هنا مرّة أخرى على أنَّ الإسراف مسألة نسبيّة تختلف مِن شخص لآخر، ومِن مجتمع لآخر، ومِن دولة إلى أخرى. والسبب هو اختلاف الناس والدول والمجتمعات في مستويات التطوّر والرفاهية والعيش الرغيد والرقيّ الاقتصادي والدخل الفردي، وقبلها الناتج القومي، فهناكَ دولٌ يصلُ فيها دخلُ الفرد إلى مستويات قياسيّة تزيد جداً عن حاجته مِن الأكل والشرب والكساء وغيرها، وهناك دول فقيرة ومنهكة اقتصاديّاً

١ - الكليني، الكافي، ج٤، أبواب الصدقة، باب فضل القصد، ح٢، ص٥٢.

لا يحقّقُ دخل الفرد فيها حاجته الشهريّة من أبسط مستلزمات المعيشة. لهذا، الإنفاق في الدول المزدهرة اقتصادياً يختلفُ عن الإنفاق في الدول المتدهورة اقتصادياً. والإسراف قد لا يصحّ أنْ يطلق على أفراد تلك الدول الغنيّة، بينما يصحّ أنْ يطلق على الدول الفقيرة، عندما ينفق الفرد فيها أكثر من مدخوله، حيث أنَّ اقتناء بعض السلع والمؤن أو تقديم بعض الخدمات، يُعدّ تجاوزاً عن المستوى المحدّد في أحد المجتمعات الفقيرة، لكنّه ليس كذلك في مجتمعٍ متطوّر. لذا، يمكن القول: إنّ الإسراف مسألةٌ نسبيّةٌ[1].

ويجب الإشارة هنا إلى نقطة مهمّة، وهي أنَّ الله تعالى عندما ينعم على عبد، فإنّه يحبّ أنْ يرى أثر نعمته عليه، في لباسه ومأكله ومشربه وحياته عموماً، ولكنْ دون تفريط بالقيم والحكمة والمسؤوليّة. وأمّا إنْ حاول الإعراض عن نعم الله عزّ وجلّ، وقيّد نفسه بقيود حياة الفقر، والعوز، فهذا ليس زهداً ولا تقرّباً من الله، وإنّما هو رياء مفضوح. وفي هذا المجال يروى عن مسعدة بن صدقة أنّ سفيان الثوري دخل على الإمام الصادق(ع) فرأى عليه ثياباً بيضاء ناعمة، فقال له: إنّ هذا اللباس ليس من لباسك، فأجابه عليه السلام: «اسمَعْ منِّي وعِ ما أقولُ لَكَ، فإنَّهُ خَيرٌ لَكَ عاجلاً وآجِلاً إنْ أنتَ متَّ عَلَى السُّنَّةِ ولَم تمُتْ عَلَى بِدعَةٍ، أُخبِرُكَ أنَّ رسولَ اللهِ

١ - مباني الاقتصاد الإسلامي (مبانى اقتصاد اسلامى)، ص٢٩٠.

صلّى الله عليه وآله وسلّم كانَ في زَمان مُقفر جَدب، فَأمّا إذا أقبَلَتْ الدُّنيا فَأحَقُّ أهلِها بها أبرارُها لا فُجّارُها، ومؤمِنُوها لا مُنافقُوها، ومُسلمُوها لا كُفّارُها، فَما أنكرتَ يا ثَوريّ؟! فَوَاللهِ إنيِّ لَمَعَ ما تَرى ما أتَى عَليَّ مُذ عَقلت صباحَ ولا مساءَ ولله في مالي حَقٌّ أمرَني أنْ أضَعهُ مَوضِعاً، إلا وَضَعتُهُ»[1].

كما روى عليّ بن أسباط أنّ سفيان الثوريّ قال للإمام الصادق(ع): يُروى أنّ عليّ بن أبي طالب عليه السلام كان يلبس الخشن من الثياب، وأنت تلبس القوهي المرْوي!، فقال له عليه السلام: «وَيحَكَ، إنَّ عَليّاً عليه السلام كانَ في زَمان ضِيق، فَإذا اتَّسَعَ الزَّمانُ، فَأبرارُ الزَّمان أولىَ بِه»[2].

من هنا وجب القول بأنَّ أفعال الإنسان وطريقة حياته ومعيشته ينبغي أنْ تتطابق وتنسجم مع ظروف ومقتضيات زمانه، بما يعني أنَّ قضيّة الإسراف التي ناقشناها هي قضيّة نسبيّة في الزمان والمكان، وما قد يكونُ إسرافاً في موقع وزمان هنا، قد يكون وعياً وصحّة في موقع وزمان آخر هناك.

ب- وجوب اجتناب التّبذير:

يعني التبذير لغةً: التفريق، وأصله إلقاء البذر وطرحه، فاستعير لكلِّ مُضيِّعٍ لماله، فتبذير البذر: تضييعٌ في الظاهر لمن لم يعرف مآل ما

١ - الكليني، الكافي، ج٥، كتاب المعيشة، باب دخول الصوفية...، ح١، ص٦٥.
٢ - العاملي، وسائل الشيعة، ج٥، كتاب الصلاة، باب٧، ح١١، ص١٩.

يلقيه[١]. واصطلاحاً يعني صرف الإنسان لأمواله بصورة عشوائيّة وغير منطقيّة وفاسدة. هو شكل مِن أشكال الهدر في غير موقعه الصحيح والشرعي، ولو كان قليلاً، بينما إذا صُرِفَ في محلِّه، فلا يُعدّ تبذيراً، ولو كان كثيراً[٢].

وتحريم التبذير دينيّاً أمر قائم؛ لأنَّه إنفاقٌ عبثيٌّ لمال وثروة يجب أنْ تصرف وفقاً لما يريده مالكها الأصلي، وهو الله تعالى. وقد أطلقَ القرآنُ الكريم على هؤلاء المبذّرين بأنّهم إخوان الشياطين، يقول عزّ وجل: ﴿**إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوٓاْ إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا**﴾[سورة الإسراء: ٢٧]. ويعود سبب نعت المبذّرين بأنّهم «إخوان الشياطين»؛ لأنّهم كفروا بنعم الله التي أنعمها عليهم، ولكنّهم قاموا بوضعها وصرفها في سبل عبثيّة إفساديّة، كما فعل الشيطان مع نِعم الله تعالى. ثمّ إنّ استخدام (إخوان)، تعني أنّ أعمالهم متطابقةٌ ومتناسقةٌ مع أعمال الشيطان، كالأخَوين اللَّذَين تكون أعمالهما متشابهةً[٣].

١ - الأصفهاني، المفردات في غريب القرآن، مادة «بذر».
٢ - الشيرازي، الأمثل في تفسير كتاب الله المنزل، ج٨، ص٤٥٢.
٣ - ناصر مكارم الشيرازي، الأمثل في تفسير كتاب الله المنزل، ج٨، ص٤٥٣.

◄ **مصاديق الإسراف والتبذير:**

إنَّ لمفهومي «الإسراف والتبذير» معاني واسعة لا تقتصر على أمر محدّد بعينه، وهي بمعظمها معان تتمحورُ حولَ نقطة أساسيّة، وهي: طبيعة السّلوكيات التي يقوم بها البشر بشكل يومي فيما يتعلّق بتدبّرهم المعيشي، وقد تحدّثت النصوصُ الإسلاميّة عن الكلمتين أو المفهومين وفقاً لما يلي:

■ المأكلُ والمَشرب: ﴿**يَا بَنِي آدَمَ خُذُواْ زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وكُلُواْ وَاشْرَبُواْ وَلاَ تُسْرِفُواْ إِنَّهُ لاَ يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ**﴾[سورة الأعراف: ٣١].

■ الإنفاق والعطاء المحدّد بضوابط لا تصل حدّ الإسراف: ﴿**وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا**﴾[سورة الفرقان: ٦٧].

■ طلب المقام والعلوّ (الاستكبار) في الأرض: ﴿**وَلَقَدْ نَجَّيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مِن الْعَذَابِ الْمُهِينِ * مِن فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كَانَ عَالِيًا مِن الْمُسْرِفِينَ**﴾[سورة الدخان: ٣٠-٣١].

■ تجاوز الحدّ في القصاص: ﴿**وَلاَ تَقْتُلُواْ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللهُ إِلاَّ بِالحَقِّ وَمَن قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لِوَلِيِّهِ سُلْطَانًا فَلاَ يُسْرِف فِّي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا**﴾[سورة الإسراء: ٣٣].

■ ارتكاب المعاصي والآثام: ﴿**قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنفُسِهِمْ لا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللهِ إِنَّ اللهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ**﴾[سورة الزمر: ٥٣].

■ القضاء بين الناس بالباطل (بغير حقٍّ): ﴿**وَقَالَ رَجُلٌ مُّؤْمِنٌ مِن آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلاً أَن يَقُولَ رَبِّيَ اللهُ وَقَدْ جَاءكُم بِالْبَيِّنَاتِ مِن رَّبِّكُمْ وَإِن يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِن يَكُ صَادِقًا يُصِبْكُم بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللهَ لا يَهْدِي مَن هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ**﴾[سورة غافر: ٢٨].

وقد رُوي عن النبيّ(ص) أنّه مرّ بسعد، وهو يتوضّأ، فقال له: «ما هذا السّرفُ يا سَعدُ؟!». قال سعد: أَفي الوضوء سرفٌ؟ فأجابه النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم: «نَعَم، وإنْ كُنتَ عَلَى نَهرٍ جارٍ»[١].

وعنه(ص): «الخلْقُ عِيالُ الله»[٢]، وكذلك هم أُمناؤه على ماله. بما يعني أنّه ينبغي على الإنسان أنْ يصرف ما يكسبه بناء على إلزامات الشرع وأخلاقيّاته وأحكامه، بحيث يتمّ إنفاق الأموال فقط للحصول على الحاجات والمتطلّبات المعيشيّة دونما إسراف وتبذير وإنفاق زائد.

ولو تحدّثنا بأمثلة واقعيّة مِن حياتنا حول الموضوع، نقول: إنَّ المنزل الذي صرفنا عليه الكثير وسكناه وبات يعدّ ملاذنا الآمن، لا يجوز مطلقاً تخريبه لمجرّد أنّه بات بعيداً عن موضة العصر، أو أنّه لا يناسب ذوق العصر، فهذا

١ - أحمد بن حنبل، مسند الإمام أحمد، المطبعة الميمنيّة، ج٢، ص٢٢١.
٢ - الكليني، الكافي، ج٢، كتاب الإيمان والكفر، باب الاهتمام بأمور المسلمين...، ح٦، ص١٦٤.

التخريب هو تبذير. كذلك إنَّ تحويل مساحات زراعيّة واسعة -تمدّنا بالخيرات والإنتاج الزراعي الوفير- إلى مجرّد كتل بيتونيّة سكنيّة، هو تبذير كبير.

نعم، صحيح أنَّ الإنسان صاحب المال له حريّة التصرّف بماله واستثماره في مشاريع كثيرة، ولكنَّ ملكيّته تلك لا تتيحُ له -بناء على الشرع والأخلاق والقانون- التبذير والاعتداء على حقوق غيره. بمعنى أنَّ هناك ضوابط ومحدوديّة في تصرّفه واستثماره، إذ لا يجوز له أنْ يتلف (يبذّر) ماله عامداً[١].

◄ الاختلاف بين الإسراف والتبذير:

يمكن لمفهومي «الإسراف والتبذير» أنْ يستعملا في كثير من الأحايين بالمعنى ذاته، حيث يعطف أحدهما على الآخر توكيداً. جاء عن الإمام عليّ(ع): «ألا وَإنَّ إعطاءَ المالِ في غَيرِ حَقِّه تَبذيرٌ وَإسرافٌ، وَهوَ يَرفَعُ صاحبَهُ في الدُّنيا، وَيضَعُهُ في الآخِرةِ، ويُكرِمُهُ في النّاسِ، وَيُهينُهُ عِندَ الله»[٢].

وإذا ما عدنا لكثير من تفاسير علماء الدين، فإنّنا لا نجد تمييزاً واضحاً

١ - المبادئ العامّة للاقتصاد الإسلاميّ (كليّات اقتصاد اسلامى)، إشراف محمّد واعظ زاده الخراسانيّ، مشهد المقدّسة، ج١، ص٢٦٦-٢٦٧.
٢ - الشريف الرضي، نهج البلاغة، ج٢، الخطبة١٢٦، ص٧.

وجليّـاً عندهم بين مفهومي الإسراف والتبذير. فالإسراف هو الخروج عن حـدّ الاعتدال في الإنفاق والصرف، فمثلاً قد يشـتري رجل ثوباً مكلفاً قد يصـل ثمنه عدّة أضعاف ثمن أو سـعر الثوب أو الملبـس الذي يحتاجه، أو قـد يأكل طعاماً غـالي الثمن قد يكفي ثمنه لإطعـام عشرات الجائعين والفقـراء. كلّ هـذه أمثلةٌ عـلى الإسراف، وهي تمثّـل خروجنا عن درجة الوسـطيّة والاعتـدال، ولكنْ مِن دون أنْ نخسر شـيئاً. أمّـا كلمة (تبذير)، فهـي تعني: الـصرف الكثير، بحيث يفـضي إلى إتلاف الـشيء وتبديده، فمثلاً نجهّز طعاماً يكفي لخمسة أشخاصٍ مِن أجل إطعام شخص واحد، كما يفعـل ذلك بعض الجهلة والعابثين، ويعتـبرون ذلك تمجّداً وفخاراً، حيـث يلقون ما بقي مِن طعـام (وهو فائض وكثـير) في حاويات القمامة والمزابل[١].

وما ينطبق إسرافاً وتبذيراً على الطعام واللباس، ينطبق أيضاً على الصرف والإنفاق، حيـث نجد أنَّ بعض الناس يصرفون المال الكثير على مجالس العبـث واللهو والمجـون واللعب، وهذا حرام بعينـه، بل هو إثم محض، وتبذير وإسراف.

وفي النتيجـة، إنَّ الإنفاق المالي على طرق لا ترضي الله تعالى، وبعيدة

١ - الشيرازي، الأمثل في تفسير كتاب الله المنزل، ج٨، ص٤٥٩.

عــن طاعته، والالتزام بأحكام شرعه، هي كلّهــا إسرافٌ وتبذيرٌ. يروى عن الإمــام جعفر الصادق(ع): «مَن أنفَقَ شَــيئاً فِي غَيرِ طاعَــةِ اللهِ، فَهوَ مُبَذِّرٌ، وَمَن أنفَقَ فِي سَبيلِ اللهِ، فَهوَ مُقتَصِدٌ»[١].

◄ الآثار السلبيّة للإسراف والتبذير:

هنــاك آثار ســلبيّة ونتائج وعواقــب وخيمة للتبذير الذي قد يشــيع في أيّ مجتمع، حيث أنّه قد يؤدّي إلى بروز الطبقيّة والتمايز الطبقي الاجتماعي فيها. فالأغنياء أو بعضهم قد يسرف في إنفاقه إلى درجة الاستعراض والتباهي، فقد تجد غنياً يحتفل بزواج ابنه في فندق يصرف فيه كمّاً كبيراً مِن الأموال يمكنها أنْ تطعــم أحياءً بأكملها، في حين قد تجد فقراء لا يبعدون عن مكان الفندق سوى مسافة قصيرة، ينامون الليل بلا أكل ولا تدفئة. فما فعله الغنيّ هو هدر وتبذير يصل حدّ اللهو والعبث. وفي عمق هذا السلوك اللا أخلاقي المبتذل نجد حالة لا مبالاة وعدم اكتراث بحال الناس مِن الفقراء وغيرهم.

بطبيعــة الحــال ما يحدث مِــن وقائع طبقيّــة واضحة هــو -في المقلب الآخر- شكل مِن أشــكال الابتلاء والاختبار للناس، ابتلاء الفرد والمجتمع بالفقر والجوع والحرمان، حيث أنَّ الإنســان المسرف والمبذِّر الذي لا يعي مســؤوليّته في حسن

١ - النوري، مستدرك الوسائل، أبواب النفقات، باب٢٣، ح٤، ص٢٦٩.

التدبير المعيشي، ولا يلتزم بضوابط أخلاقيّات الدين، قد يبتليه تعالى بالفقر والتخلّف نتيجة هذا الإسراف والتبذير الذي ارتكبه، بحيث قد يصل لمرحلة يعجز فيها عن مجرّد تلبية أدنى متطلّبات عيشه اليومي. جاء عن الإمام جعفر الصادق(ع) في هذا المجال قوله: «إنَّ السّرفَ يُورِثُ الفَقرَ، وَإنَّ القَصدَ يُورِثُ الغِنَى»[1].

إنَّ الأمر الأساسي هنا في موضوع الإسراف والتبذير كسلوك عبثي، يؤدّي إلى دمار أيّ مجتمع، ويحيله قاعاً صفصفاً نتيجة التمييز والطبقيّة. هو ضرورة الالتزام بالقوانين والأحكام والحلال والحرام، فالإنسان لا يمكن أنْ يترك يفعل ما يريده لوحده دونما تقييدات وضوابط ومحدّدات. ولهذا حرّمت الشريعة الإسراف والتبذير، ومنعت الإنفاق الواصل حدّ الترف الإفسادي، ورفضت اكتناز الأموال، وشجّعت على الإنفاق الصحيح المتوازن البعيد عن الإساءة للآخرين. يقول عزّ وجل: ﴿**وَهُوَ الَّذِى أَنشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أُكُلُهُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ كُلُواْ مِن ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُواْ حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلاَ تُسْرِفُواْ إِنَّهُ لاَ يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ**﴾[الأنعام: ١٤١]. وقال عزّ وجل: ﴿**يَا بَنِى آدَمَ خُذُواْ زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وكُلُواْ وَاشْرَبُواْ وَلاَ تُسْرِفُواْ إِنَّهُ لاَ يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ**﴾[الأعراف: ٣١].

---

١ - الكليني، الكافي، ج٤، أبواب الصدقات، باب فضل القصد، ح٨، ص٥٣.

وشبّههم في آية أخرى بالشياطين الذين عاقبتهم جهنّم وبئس المصير: ﴿**وَآتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلاَ تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا * إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُواْ إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا**﴾[الإسراء: ٢٦- ٢٧]. وذكر القرآن سوء عاقبة المسرفين وأوجب الله تعالى عذابهم في الآخرة: ﴿**لا جَرَمَ أَنَّمَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلا فِي الآخِرَةِ وَأَنَّ مَرَدَّنَا إِلَى اللهِ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ**﴾[سورة غافر: ٤٣]، وإلى أنَّ عاقبتهم هي الهلاك: ﴿**ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَأَنجَيْنَاهُمْ وَمَن نَّشَاء وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ**﴾[الأنبياء: ٩].

◀ النهي عن السير وراء المسرفين:

نهى الله عزّ وجلّ في كتابه الكريم عن السير وراء المسرفين، معتبراً أنَّ مايقومون به من إسراف هو فساد في الأرض، في قوله تعالى: ﴿**وَلا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ * الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الأَرْضِ وَلا يُصْلِحُونَ**﴾[الشعراء: ١٥١-١٥٢]؛ لأنّه (أي الإسراف) جاوز عن حدّ قانوني التكوين التشريع، ومن الواضح أيضاً أنّ أيّ تجاوزٍ عن الحدّ موجبٌ للفساد والاختلال..[1].

وللسيّد محمّد حسين الطباطبائيّ تحليل نوعي مهمّ حول هذه النقطة، يعتبر

١ - انظر: الشيرازي، الأمثل في تفسير كتاب الله المنزل، ج١١، ص٤٣٠.

فيه أنَّ الفرد البشري، بما له من القوى والأدوات المختلفة المتضادّة مفطورٌ على تعديل أفعاله وأعماله، بحيث تنال كلّ قوّةٍ من قواه حظّها المقدّر لها، وقد جُهِزّ بعقلٍ يميّز بين الخير والشرّ،..... والإنسان الذي هو أحد أجزاء الكون، غير مستثنىً من هذه الكلّيّة، فإنْ جرى على ما تهديه إليه الفطرة، فاز بالسعادة المقدّرة له، وإنْ تعدّى حدود فطرته وأفسد في الأرض، أخذه الله سبحانه بالسنين، والمثلات، وأنواع النكال والنقمة، لعلّه يرجع إلى الصلاح والسداد. قال تعالى: ﴿**ظَهَرَ الفَسادُ فِي البَرِّ وَالبَحْرِ بِما كَسِبَتْ أَيْدِي النّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ**﴾[سورة الروم: ٤١]....[1].

ج- ذمّ البخل والتقتير على الذات وعلى الآخر:

نهى الله تعالى عن البخل والتقتير والإسراف والتبذير، وطلب من الناس أنْ يلتزموا بالطريق الوسطي المعتدل المتوازن البعيد عن الإفراط والتفريط. يقول عزّ وجل: ﴿**وَالَّذِينَ إِذا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يُقَتِرُوا وَكانَ بَيْنَ ذلِكَ قَواماً**﴾[الفرقان: ٦٧].

والبخل يجعل صاحبه يعيش حياة الذلّ والمهانة والحاجة والحرمان. وقد نهى الإمام جعفر الصادق(ع) عن طلب العون والاستعانة بالبخيل،

١ - راجع: الطباطبائي، الميزان في تفسير القرآن، ج١٥، ص٣٠٦-٣٠٧.

حيث يقول: «تُدخِل يَدَكَ في فَمِ التنِّينَ إلى المِرْفَقِ خَيرٌ لَكَ مِن طَلَبِ الحوائجِ إلى مِن لَم يَكُن لَه فَكانَ»[١]..

إنَّ البخل خصلة قبيحة ومعيبة وهي نقيصة بحقّ فاعلها. وقد نظرت تعاليم الدين نظرة سلبيّة لها، فقد أشار الإمام عليّ(ع) إلى هذه النقطة: «البَخيلُ يَبخلُ عَلَى نفسِه باليَسيرِ مِن دُنياهُ، وَيَسمَحُ لِوِرّاثِه بِكُلِّها»[٢]. والإنسان الغنيّ ماديّاً والبخيل في سلوكه وعلاقاته حتّى مع أهل بيته، يعيش فقيراً (حيث لا ينفق ولا يصرف)، ويموت غنيّاً (حيث تبقى أمواله وأملاكه كما هي)، ولكنّه عندما يموت ويُحشر يوم القيامة، فإنّه سيحاسب في زمرة الأثرياء. يقول الإمام عليّ(ع): «عَجِبتُ لِلبَخيلِ الّذي استَعجَلَ الفَقرَ الّذي منهُ هَرَبَ، وفاتَهُ الغِنَى الّذي إيّاهُ طَلَبَ، يَعيشُ في الدُّنيا عَيشَ الفُقَراءِ، ويُحاسَبُ في الآخِرةِ حِسابَ الأغنياءِ!»[٣]. فالبخيل لا ينفق أمواله فيما يجب، ويكتنزها لغيره، كما صرّح بذلك الإمام عليّ عليه السلام: «البَخيلُ خازِنٌ لِوَرَثَتِه»[٤]. لذا، فهو أسوأ خلق الله تعالى حسب وصف الإمام الصادق عليه السلام: «شِرارُكُم بُخَلاؤكُم»[٥]. وبالتالي، فالبخيل سيحرم من جنة الآخرة ونعيمها.

---

١ - الحرّاني، تحف العقول، ص٣٦٥.
٢ - الواسطي، عيون الحكم والمواعظ، ص٥٦.
٣ - الواسطي، عيون الحكم والمواعظ، ص٣٣٠.
٤ - الآمدي، غرر الحكم ودرر الكلم، ح٤٦٤.
٥ - ابن أبي جمهور الإحسائي، عوالي اللئالي، تقديم السيّد شهاب الدين النجفي المرعشي، تحقيق الحاج آقا مجتبى العراقي، ص٣٧١.

يقول الرسول الكريم(ص): «حُرِّمَت الجنَّةُ عَلَى المنّانِ، وَالبَخِيلِ، والقتّاتِ»[١]. بما يعني أنَّ العاقبة ستكون الخسران المبين والانكباب في جهنم وبئس المصير. يقول الرسول(ص): «سِتَّةٌ يَدخُلُونَ النّارَ بِغَيرِ حِسابٍ... وَالأغنِياءُ بالبُخلِ»[٢].

د- تجنّب الإفراط في التزين والتجمُّل:

رغم أنَّ الإسلامَ طلبَ مِن المسلم أنْ يكون متوازناً في صرفه وإنفاقه واستهلاكه، فإنّه بالمقابل لم يمنعه مِن العيش برقيّ وازدهار ورفاهية، والتمتّع بنعم الله تعالى في الدنيا؛ فقد رخّصت له أحكام الشرع أن يستثمر في طيّبات الله ونعمه الدنيويّة، بشرط الحلية والمشروعيّة في مصادر دخله، وتجنّب الإسراف والتبذير، مع ضرورة أداء الحقوق الشرعيّة لأصحابها. فالله سبحانه ذَكَرَ في كتابه الكريم أنّه لا مانع للإنسان مِن الانتفاع بطيّبات رزقه، داعياً إيّاه إلى شُكره عليها. يقولُ عزّ وجل: ﴿**لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكَنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ عَن يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُوا مِن رِّزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبٌّ غَفُورٌ**﴾[سبأ: ١٥]، وقوله: ﴿**وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ**﴾[الضحي: ١١].

إنَّ الشكر واجب ملزم على الإنسان الذي أنعم الله تعالى عليه، والشكر

١ - ابن بابويه، مَن لا يحضره الفقيه، ج٤، ص١٧.
٢ - الهندي، كنز العمل، ح٤٤٠٣٠، ص٨٧.

لا يكـون فقط بالدعاء والكلمات، بل أيضاً بالعبـادة وإيتاء الحقوق. جاء عـن الإمام الصادق(ع): «إنَّ اللهَ يُحبُّ الجمالَ وَالتَّجَمُّلَ، وَيُبغِضُ البُؤسَ والتَّبـاؤسَ، فَإنَّ اللهَ إذا أنعَمَ عَلَى عَبدِهِ بِنعمَةٍ أحَبَّ أنْ يَرَى عَلَيهِ أثَرَها»[1]. والتّمتع بطيّبات الله في الدنيا، واستثمار النعمة والترفيه والتّجمّل، لا يعني سـلوكَ طريق العبث والبـذخ واتّخاذ المزاج والهوى هدفاً وغاية أساسـيّة في الحياة؛ لأنَّ التمتّع والتجمّل المُفرط، سـينعكسُ سـلباً على حياة الفرد والمجتمع في الدنيا قبل الآخرة.

◀ الآثار السلبيّة لحياة الترف والتجمّل:

يمكنُ أنْ نسجّلَ هنا بعض الآثار السلبيّة والمآلات السيّئة القبيحة لحياة الترف والتجمّل المفرط:

-الغفلة عن ذكر الله عزّ وجل:

إنَّ الانخراط في مسالك الرفاه والعيش الرغيد المفرط، سيجعل صاحبه مستغرقاً في المتع والملذّات، بما يدفعه للغفلة عن ذكر الله وتناسي واجباته الشرعيّة، فالمظاهر البرّاقة قد تعمي بصيرته وليس فقط بصره، وتدفعه للطغيان النفسي والتمرّد السلوكي. يقول عز وجل:

---

١ - الطوسي، الأمالي، المجلس١٠، ح٦٤، ص٢٧٥.

﴿كَلاَّ إِنَّ الإِنسَانَ لَيَطْغَى * أَن رَّآهُ اسْتَغْنَى﴾[العلق: ٦-٧]، وقال أيضاً: ﴿وَإِذَآ أَنْعَمْنَا عَلَى الإِنسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَؤُوسًا﴾[الإسراء: ٨٣].

◀ **ابتلاء الإنسان بالفخر والتكبّر:**

إنَّ استغراق الإنسان في الترف وحياة الزخرف والزينة والهوى، ستقوّي في ذات صاحبها التمرّد والطغيان والتفاخر و»شوفة» الحال والتكبّر على الآخرين. وهذه كلّها خُلُقٌ مذمومة وقبيحة رفضها الشارع المقدّس. يقول عزّ وجل: ﴿لِكَيْلا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَاللهُ لا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾[الحديد: ٢٣]، وقال أيضاً: ﴿وَلاَ تَمْشِ فِي الأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولا﴾[الإسراء: ٣٧].

كما يلاحظ أنَّ هناك روايات وأحاديث ذمّت استثمار النعم وتسخير الطيّبات والخيرات لغايات نهى عنها الله تعالى، كالتكبّر، والتبختر، والفساد. قال الإمام عليّ(ع) في تفسير قوله عزّ وجل: ﴿تِلْكَ الدّارُ الآخِرَةُ نَجعَلُها لِلَّذِينَ لا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الأَرْضِ وَلا فَسادًا﴾[القصص: ٨٣]، «إنَّ الرَّجُلَ لَيُعجِبُهُ أنْ يَكونَ شِراكُ نَعلِهِ أجوَدَ مِن شِراكِ نَعلِ صاحِبِهِ، فَيدخُلُ تَحتَها»[1]. والمقصود تحت عنوان التكبرّ والتبختر.

---

١ - علي بن موسى بن طاووس (رضي الدين)، سعد السعود، منشورات الرضي، ص٨٨.

وحذّرت الأحاديث النبويّة والإماميّة الشريفة مِن الوقوع في براثن التكبّر على الناس، حتّى على مستوى أبسط الأمور والمجالات، كشراك النعل مثلاً. فهذا الخلُق القبيح منهي عنه ومرفوضٌ بأيّ شكلٍ كان، وفي جميع مجالات الحياة، في لبس الإنسان، وفي مسكنه، ووسائل زينته، وما إلى ذلك. وربمّا يكون السبب في دعاء أئمّة أهل البيت عليهم السلام لأنفسهم ولأتباعهم بأنْ يرزقهم الله ما فيه كفاية لمعيشتهم فحسب، هو حفظ أنفسهم مِن الغفلة، ومِن الوقوع بشباك حبّ الدّنيا، وبالتّالي النّجاة مِن الابتلاء بالتكبّر...[1].

◄ عدم العناية بالطبقة الفقيرة (المحرومة) مِن المجتمع:

وهناك سبب آخر يدفع الشرع لكراهية ورفض العيش التجمّلي المفرط والاستغراق في متاع الدنيا، وهو أنَّ الإنسان الذي يدخل في مثل هذه الأجواء، سيغفل عن أهله وناسه وبني جلدته، ولا سيّما منهم أبناء الطبقة الفقيرة والمحرومة، ولن يتعاطى معهم بل سيعيش في أبراج عاجيّة، وقد يمتنع عن مساعدتهم ومدّ يد العون لهم، وهذا مِن أسباب رواج الفقر والتخلّف في أيّ مجتمع. يقول الإمام عليّ(ع): «إِنَّ اللهَ سُبحانَهُ فَرَضَ فِي أَموالِ الأَغنِياءِ أَقْواتَ

١ - الإمام علي بن الحسين زين العابدين عليه السلام، الصحيفة السجاديّة، خط حاج عبد الرحيم أفشاري زنجاني، قم المقدّسة، الدعاء٣٠.

الفُقَراءِ، فَما جاعَ فَقيرٌ إلاّ بما مَنَعَ غَنيٌّ، واللهُ تَعالىَ جَدُّهُ سائلُهُمْ عَنْ ذلكَ»[١].
كما ذكر(ع) هذا الفرض في قول آخر: «إنَّ اللهَ فَرَضَ عَلَى الأَغنياءِ في أَموالِهم بقَدرِ ما يكفي فُقَراءَهُم، وإن جاعُوا وعَرُوا وجَهدُوا، فَبِمَنعِ الأَغنياءِ، وَحَقٌّ عَلَى اللهِ أَنْ يُحاسِبَهُم يَومَ القِيامَةِ ويُعَذِّبَهُم عَلَيه»[٢].

طبعاً، يجبُ الإشارة هنا إلى أنّ حقَّ الفقير في مال الغنيّ ثابتة في جوانب عديدة أخرى كالزكاة، والخمس. ولكنْ ما نعلمه أنَّ هناك كثيراً من الناس غير ملتزمين بأدائها رغم كونها فرضاً بالنصّ والدليل القرآني، ولو التزموا بها لرأينا مجتمعات المسلمين على غير ما هي عليه اليوم من حرمان وتخلّف وفقر شديد. وقد تحدّثَ الإمامُ الصادق(ع) عن هذا الأمر-الحقيقة في قوله: «إنَّما وُضِعَتْ الزَّكاةُ، اختباراً للأَغنياءِ، وَمَعُونَةً للفُقَراءِ، وَلَو أَنَّ النّاسَ أَدّوا زَكاةَ أَموالِهُم ما بَقِيَ مُسلِمٌ فَقيراً مُحتاجَاً، وَلاستَغنَى بما فَرَضَ اللهُ لَهُ، وإنَّ النّاسَ ما افتَقَرُوا وَلا احتاجُوا وَلا جاعُوا وَلا عَرُوا، إلا بِذُنوبِ الأَغنِياءِ»[٣].

هـ- ضرورة الاعتدال المعيشي:

لا شكَّ بوجود ضوابط شرعيّة حدّدتها تعاليم الدين لاستثمار النّعم

---

١ - الرضي، نهج البلاغة، ج٤، الحكمة ٣٢٨، ص٧٨.
٢ - الهندي، كنز العمال، ج٦، ح١٦٨٤٠، ص٥٢٨.
٣ - ابن بابويه، مَن لا يحضره الفقيه، م. س، ج٢، كتاب الزكاة، باب علّة وجوب الزكاة، ح١٥٧٩، ص٧.

التـي أنعم الله تعالى بها على عباده، حيث الحدود يجب أنْ تبقى متوازنة، معتدلة ووسـطيّة، فلا إفـراط ولا تفريط؛ أي ضرورة وجـود إنفاق معتدل خالٍ مِن الإسراف وأيضاً مِن التقتير. وهذا ما أشارت إليه بعض الأحاديث والروايـات ضمن مفهوم (القصد) أو (الاقتصاد)، فقد جاء عن الإمام علي زيـن العابدين(ع) في دعائـه: «وَاحجُبنِي عَن السّرفِ وَالازدِيـادِ، وَقَوّمنِي بالبَـذلِ وَالاقتِصـادِ»[1]. إنَّـه البـذل والعطـاء البعيد عن الـسرف والتقتير واستغلال النعم في غير موضعها الشرعي الصحيح، وهو شكل مِن أشكال نظم الأمور وتدبّرها معيشـيّاً وحياتيّاً. يروى عن الإمام الصادق(ع) أنَّ أحد أصحابه سأله: إنّا نكون في طريق مكّة فنريد الإحرام، فلا يكون معنا نخالةٌ نتدلّك بها مِن النـورة، فندلّك بالدقيق، فيدخلني مِن ذلك ما الله به أعلم. فقال عليه السلام: «مخافة الإسراف؟». قلت: نعم. قال عليه السلام: «لَيسَ في ما أصلَحَ البَدَنَ إسرافٌ. أنا رُبَّمَا أمرتُ بالنّقي فيلت بالزَّيتِ فَأتَدلَّكُ به، إنَّمـا الإسرافُ في مـا أتلَفَ المالَ وأضَرَّ بالبَدن». قلـت: فما الإقتار؟ قال عليه السلام: «أكلُ الخبزِ والملحِ، وأنتَ تَقدِرُ عَلَى غَيرِه». قلت: فالقصد؟ قال عليه السلام: «الخبزُ، واللَّحمُ، واللَّبنُ، والزَّيتُ، والسَّمنُ، مَرَّةً ذا، ومَرَّةً ذا»[2].

١ - الصحيفة السجاديّ، الدعاء٣٠.
٢ - الكليني، الكافي، ج٤، أبواب الصدقات، باب فضل القصد، ح١٠، ص٥٣-٥٤.

◄ الميزانُ من الإسراف والتقتير:

الإنسان مالك اعتباري فقط للمال والثروة، وليس مالكاً حقيقيّاً (بالمعنى التكويني)، ولهذا لا يجوز له التصرّف بمفرده ولوحده بماله من دون وجود ضوابط ومحدّدات شرعيّة وأخلاقيّة تلزمه بالإنفاق المعتدل الوسطي.

إنَّ وجود المال والثروة بيد العقلاء الذين يتصرّفون وفقاً للمسؤوليّة الشرعيّة ضمن ضوابط الوسطيّة والاعتدال، حتماً سيكون مصدراً للبناء والرقيّ والتطوّر الأسري والمجتمعي. ولكنّه عندما يكون بيد أصحاب الهوى والفاسدين -من العابثين واللاهين الذين يسرفون ويبذّرون- فسيكون حتماً سبباً لدمار المجتمع وخرابه. يقول الإمام عليّ(ع): «لَنْ يَهلِكَ من اقتَصَدَ»[١]، ويقول: «مَن لَم يُحسِن الاقتِصادَ أهلَكَهُ الإسرافُ»[٢].

إنَّ الإنفاق المعتدل والوسطيّ له منافع كثيرة على صعيد المجتمع، حيث أنّه سيسهم في نهضة المجتمع ورفاهيته وارتفاع مستوى كفاءة الفرد والمجتمع ككل، إضافة إلى دوام النعمة واستمرارها. جاء عن الإمام عليّ(ع): «القَصدُ مَثراةٌ»[٣].. «الاقتصادُ يُنمِي القَليلَ»[٤].

---

١ - الحرّاني، تحف العقول، ص٨٥.
٢ - الواسطي، عيون الحكم والمواعظ، ص٤٤٥.
٣ - الكليني، الكافي، ج٤، أبواب الصدقات، باب فضل القصد، ح٤، ص٥٢.
٤ - الواسطي، عيون الحكم والمواعظ، ص٣٩.

وعــن الإمام موسى الكاظ(ع): «مَــن اقتَصَدَ وَقَنَعَ، بَقِيَــت عَلَيهِ النِّعمَةُ، وَمَن بَذَّرَ وَأسرَفَ، زالَت عَنهُ النِّعمَةُ»[١].

و- القناعة (الرضا بالنصيب):

«القَناعة بالفتح: الرِّضا بالقِسْم»[٢]. وفي اللغة تعني «الرضا باليسير من العطاء»[٣]. و«القناعة ضدّ الحرص، وهي ملكةٌ للنفس تُوجِب الاكتفاء بقدر الحاجة والضرورة مِــن المال، مِن دون ســعي وتعب في طلــب الزائد عنه، وهي صفــةٌ فاضلةٌ يتوقّف عليها كسب سائر الفضائل، وعدمها يؤدّي بالعبد إلى مساوئ الأخلاق والرذائل»[٤]. وللقناعة نتائج طيّبة ومهمّة ذكرها الأئمّة(ع) في أحاديثهم، منها:

قال الإمــام عليّ(ع): «طَلَبتُ الغِنَــى، فَما وَجــدتُ إلّا بالقَناعة، عَلَيكُم بالقَناعَة تَســتَغنُوا»[٥]. وقال الإمام جعفر الصادق(ع): «الغِنَى في القَناعَة، وَهُم يَطلُبُونَهُ في كَثرَة المالِ فَلا يَجِدُونَهُ»[٦].

---

١ - الحرّاني، تحف العقول، ص٤٠٣.
٢ - لسان العرب، ابن منظور، ج٨، ص٢٩٨، مادّة«قنع».
٣ - مجد الدين ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث والأثر، ج٤، ص١١٤.
٤ - محمّد مهدي النراقي، جامع السعادات، ص١٠١. والمقصود هنا طبعاً الاكتفاء بما يحتاجه الإنسان بنفسه من ضرورات حياته.
٥ - المجلسي، بحار الأنوار، ج٦٦، ص٣٩٩.
٦ - محمّد بن علي ابن بابويه (الشيخ الصدوق)، معاني الأخبار، ص٢٣٠.

كـما قال الإمام عـليّ بن موسى الرضـا(ع): «مَن رَضِيَ عَـن الله تَعالى بالقليـلِ من الرِّزق، رَضِيَ اللهُ منهُ بالقَليلِ من العَملِ»، وقال(ع) أيضاً: «لا يَسـلكُ طَريقَ القَناعَةِ إلّا رَجُلان: إمّا مُتعَبِّدٌ يُريدُ أجرَ الآخِرة، أو كَريمٌ يَتنَزَّهُ مِـن لِئام النّاسِ»[١]. وهـذا يعني أنَّه ينبغي على الإنسـان أنْ يمنهج حياته استناداً إلى قيمة القناعة الإيجابيّة في كلّ ما يتّصل بمعيشته وتدبّره الحياتي. وقد شكا رجلٌ إلى الإمام الصادق(ع) أنّه يطلب فيصيب ولا يقنع، وتنازعه نفسـه إلى ما هو أكثر منه، وقال له: علّمني شـيئاً أنتفـع به، فقال له الإمام عليه السـلام: «إنْ كانَ ما يَكفيكَ يُغنيكَ، فَأدنَى ما فِيها يُغنيك، وإنْ كانَ ما يَكفيكَ لا يُغنيكَ، فكُلُّ ما فِيها لا يُغنيكَ»[٢].

ونشـيرُ هنـا إلى أنَّ القناعة مطلوبـة في الإنفاق والاسـتهلاك، وليس في الإنتـاج. وهنا يروى أنّه جاء شـخص إلى أحد المعصومين عليهم السـلام قائلاً: أنّه يملكُ مالاً يكفيه حتّى آخر عمره ولا حاجة بالعمل والتجارة، وهنا نهَره الإمام ولم يؤيّده في ذلك. وسـبيل كسـب القناعـة والرضا بالنصيب، عيّنـه لنا الإمام الصادق(ع) في قوله: «انظُر إلى مَـن هُو دُونكَ في المقدرة، ولا تَنظُر إلى مَن هُو فَوقكَ في المقدِرة، فإنَّ ذلِكَ أقنَع لَكَ بما قُسِمَ لَكَ»[٣].

١ - المجلسي، بحار الأنوار، ج٧٥، ص٣٤٩.
٢ - الكليني، الكافي، ج٢، كتاب الإيمان والكفر، باب القناعة، ح١٠، ص١٣٩.
٣ - الكليني، الكافي، ج٨، كتاب الروضة، ح٣٣٨، ص٢٤٤.

ز- الإنفاق في سبيل المعروف ومدّ يد العون للفقراء ومساعدتهم:

الانتماء للإسلام لا يعني فقط الانتماء النظري والإيمان الفطري بالله ورسوله، بل يجب أنْ يكون إيماناً كاملاً نظريّاً وعمليّاً، في الفكر والسلوك والممارسة. وهذا ما ينبغي أنْ يدفع ويلزم كلّ مسلم بأنْ يمنهج حياته كلّها بالاستناد إلى أوامر الله تعالى ومطابقة أفعاله وسلوكه وعلاقاته مع أحكام أصول دينه ومبادئ شرعه. وعلى مستوى التدبّر المعيشي، فقد منح الله تعالى الإنسان سلطة على ماله وموارده وخيراته، وأنعم عليه مِن طيّبات الحياة، واستثمار ما في الطبيعة مِن خيرات وثروات، وأعطاه الحقّ في الوصول إليها، ولكنّه في الوقت طلب إليه وأمره كواجب شرعي وديني وأخلاقي أنْ يبذل ماله في حاجته، وأنْ يعطي غيره مِن ماله هذا، في أداء الحقوق، كالخمس، والزكاة، والحقّ المعلوم، والقيام بمهام التصدّي لمسؤوليّته في تخفيف مستويات الفقر في مجتمعه. والفقير الذي يجب البذل والعطاء له، هو الإنسان الذي لا يملك كفاف عيشه. والفقراء عندنا بحسب الاصطلاح الديني، قسمان:

- الناس غير القادرين على العمل والإنتاج لسبب ذاتي فيه، كالإنسان القاصر، والمعاق، والعاجز، والمريض والمتقدّم في السن وغيرهم. فهؤلاء لا يمكنهم تحصيل المال مهما بذلوا مِن جهد.
- الناس القادرون على العمل والإنتاج، ولكنّهم لا يملكون الدخل الشهري

الكافي لسدّ رمق عيشهم وتأمين متطلّبات أسرهم؛ أي إنَّهم لم يصلوا حتّى إلى درجة الكفاف. هذان القسمان من الفقراء لهم الحقّ في أموال الأغنياء وبيت المال، من خلال تخصيص أموال لهم رحمة وفضيلة وعطاء وحسنة، يقول تعالى: ﴿**وَفِي أَمْوالِهِمْ حَقٌّ لِلسّائلِ وَالمحرُومِ**﴾[الذاريات: ١٩]..

◄ سبل انتفاع الفقراء من الأثرياء:

رُوي عن الإمام عليّ(ع) أنّه قال: «إنَّ اللهَ سُبْحانَهُ فَرَضَ في أَمْوالِ الأَغْنياءِ أَقْواتَ الْفُقَراءِ، فَما جاعَ فَقيرٌ، إلاّ بِما مَنَعَ غَنيٌّ، واللهُ تَعالَى جَدُّهُ سائلُهُمْ عَنْ ذلكَ»[1]. وهذا الحديث يعطينا فكرة عن أنَّ الله تعالى فرض على الأغنياء واجب تأدية المال للفقراء لسدّ حاجاتهم. وأمّا عن سبل الحصول على حقوق الفقراء من ثروات الأغنياء، فهي:

للفقراء في أموال الأغنياء فريضةً تسدّ حاجتهم. ويمكن استيفاء حقوق الفقراء من أموال الأغنياء

الخمس: قال تعالى: ﴿**وَاعْلَمُواْ أَنَّمَا غَنِمْتُم مِن شَيْءٍ فَأَنَّ للهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِى الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ**﴾[الأنفال: ٤١].

الزكاة: قال تعالى: ﴿**إِنَّما الصَّدَقاتُ لِلْفُقَراءِ وَالمساكِين**﴾[التوبة: ٦٠].

---

١ - الرضي، نهج البلاغة، ج٤، الحكمة٣٢٨، ص٧٨.

الحقّ المعلوم: قال تعالى: ﴿**وَالَّذِينَ فِي أَموالِهِمْ حَقٌّ مَعلُومٌ * لِلسّائِلِ وَالمحرُومِ**﴾[المعارج :٢٤-٢٥]. وقد سأل رجلٌ الإمام عليّ بن الحسين عليه السلام عن معنى (الحقّ المعلوم) في هذه الآية، فقال عليه السلام: «الحقُّ المعلومُ. الشَّيءُ يُخرجهُ الرَّجُلُ مِن مالِهِ لَيسَ مِن الزَّكاةِ، وَلا مِن الصَّدَقَةِ المفروضَتَينِ». فقال الرجل: فإذا لم يكن من الزكاة ولا من الصدقة، فما هو؟ فقال الإمام عليه السلام: «هُو الشَّيءُ يُخرِجُهُ الرَّجُلُ مِن مالِهِ، إنْ شاءَ أَكثرَ، وإنْ شاءَ أَقَلَّ عَلَى قَدرِ ما يَملكُ». فقال له الرجل: فما يصنع به؟ قال عليه السلام: «يَصِل بِهِ رَحِمَاً، وَيقري بِهِ ضَيفَاً، وَيحملُ بِهِ كَلاًّ، أو يَصِلُ بِهِ أَخَاً لَهُ فِي اللهِ، أو لِنائبَةٍ تَنُوبُهُ». فقال الرجل: الله يعلم حيث يجعل رسالاته[١].

فالحقّ المعلوم: هو المال الزائد على الخمس والزكاة، إذ يجب على صاحب المال أنْ يساعد الفقراء بحسب استطاعته.

وأخيراً، يجب التنويه هنا إلى أنَّ الوصول إلى الحقوق الشرعيّة، يجب أنْ يتمّ بالقانون، وليس بالقوّة والفوضى. والحقّ لا يبرّر لصاحبه انتزاعه بالعنف ووسائل القوّة من الآخر؛ لأنَّ هذا السلوك يشعل الفوضى والاضطرابات في المجتمع. فهناك مسؤول ومسؤوليّة وقانون ونظام

١ - الكليني، الكافي، ج٣، كتاب الزكاة، باب فرض الزكاة...، ح١١، ص٥٠٠.

اجتماعي وسياسي واقتصادي، يجب على الجميع الخضوع له وتنفيذ مقتضياته.

٣ - النزعة الاستهلاكيّة المفرطة:

يختلف الاقتصاد في الإسلام عن غيره مِن أشكال وأنماط الاقتصادات الأخرى، إذ إنَّ جميع سلوكيّات الاقتصاد المعروفة، خاصّة الاقتصادين الاشتراكي والرأسمالي، تمحور منظومتها الإنتاجيّة وعقليّتها العمليّة على تأمين الحاجات الماديّة والاستهلاكيّة للفرد؛ أي تعمل على إشباع متطلّبات الفرد الماديّة العضويّة وشهواته الذاتيّة فقط. أمّا في الإسلام، فهناك رؤية مختلفة تماماً، تقوم على تأمين الحاجات الماديّة مع ضرورة الخضوع لقيم المعنى الروحيّة؛ أي استثمار النِّعم والخدمات والحاجات بطريقةٍ مُثلى، لكي ينعم الإنسان بسلامة النفس والجسم معاً، وذلك عبر الامتثال لأوامر الله تعالى والعمل على رضاه. فالحياة الدنيا في الإسلام ليست هي الحياة الحقيقيّة الكليّة الشاملة، بل هناك حياة أخرى هي الحياة الآخرة التي يجب أنْ تكون حاضرة في وعي المسلم وسلوكيّته والتزاماته. فالدنيا مزرعة الآخرة. وبناء عليه يجب أنْ يستهلك الإنسان ويحقّق حاجاته باعتدال ووعي وأخلاقيّة دونما استغراق استهلاك دنيويّ فارغ. وقيمة المسلم تقاس فقط بالتزامه وتقواه، وليس بمقدار إنفاقه وترفه واستهلاكه.

ونظراً لأهميّة قضيّة الاستهلاك، سنحاول هنا تسليط الضوء عليها وفقاً لما يلي:

ومِن أجل فهم موضوع النزعة الاستهلاكيّة، وهو موضوع مهمّ بطبيعة الحال، نجد ضرورة مناقشته هنا بشيء مِن التفصيل، وفقاً لما يلي:

أ- أسباب حدوث الاستهلاك واتّساع رقعة النزعة الاستهلاكيّة المُفرِطة:

إنّ الإنسان يحب أنْ ينفق ويتوسّع في الإنفاق إلى درجة الاستهلاك، وذلك كي يلبّي حاجاته، ويحصل على متطلّباته ويوفّر الظروف الملائمة لاستمرار عجلة حياته. وهذا أمر لا نقاش فيه ولا جدال حوله، إذا ما جاء محمولاً على ضوابط ومعايير عقليّة ومنطقيّة مسؤولة وجب مراعاتها والخضوع لها.

ويلاحظ أنّ المجتمعات التي وصلت إلى درجات ومستويات عالية مِن الرقيّ الحضاري والتقدّم العلمي والتطوّر والازدهار المجتمعي، توسّعت فيها أنظمة الاستهلاك مع وجود وفرة في المواد الاستهلاكيّة المعروضة أمام الناس، وهذا ليس اعتباطاً إذا ما بني على التوازن والتناسق والانسجام بين الموارد والإمكانيّات والمتطلّبات والمستلزمات، وهو توازن يقوم على تشجيع الإنتاج الاقتصادي المحليّ لتلك المجتمعات، وتقليص حجم البضائع الاستهلاكيّة المستوردة.

ولكنْ يجب التنويه هنا إلى أنَّ تعمّق النزعة الاستهلاكيّة لدى الأفراد، حتّى لو توافرت لديهم موارد ضخمة وإمكانيّات واسعة، هو أمر مضرّ وغير مستحسن، وتشوب حياة الناس فيها مخاطر روحيّة وعمليّة كبيرة. ولهذا يجب ترشيد

الاستهلاك وتوعية أصحابه، والتركيز على الجانب الإنتاجي للمجتمعات.

◀ حبّ التنافس:

هناكَ بعضُ الناس ممّن ينتمونَ للطبقات الفقيرة يعتقدونَ أنّ الاستهلاكَ والبذخ والترف والتمتّع بزخارف الحياة، هو مسألة تنافس واستعراض يجب أنْ يعملوا عليها؛ لأنّه يجعلهم في مستوى اجتماعي راقٍ. وهذا، حقيقةً، وهمٌ وفخّ وحالة سقوط نفسي؛ لأنّه يورّط هؤلاء الفقراء في مصاعب عديدة ماديّة ومعنويّة، فهو مِن جهة يدفعهم لخسارة ما لديهم مِن موارد ماديّة قليلة، ومِن جهة أخرى يجعلهم يعيشون حالة الوهم النفسي والزيف الاجتماعي، فضلاً عن أنَّ هذا النمط مِن إغراء التنافس يتعارض مع مبادئ الدين والأخلاق الدينيّة، ويشكّل سبباً لرواج الفساد في المجتمع، ناهيك عن عواقبه الاقتصاديّة السيّئة. ولذلك، ردعت تعاليمنا الدينيّة عن كلّ هذه الأفعال، وأمرت بوجوب مواجهتها بمختلف السبل والأصعدة.

طبعاً، هناك شكل آخر مِن التنافس المحمود، بل والمطلوب، وهو التنافس الذي يتمثّل في التسابق لفعل الخيرات، والعمل على مرضاة الله. وبالتأكيد، جاء عن الإمام عليّ(ع): «لا تكُنْ مِمَّن يُنافِسُ فِي ما يَفنَى، وَيُسامِحُ فِي ما يَبقَى»[1].

---

١ - الشريف الرضي، نهج البلاغة، ج٤، الحكمة ١٥٠، ص٣٩.

ب- الأغنياء وحياة الرفاه والبذخ:

هنـاك كثير مِن النـاس ممّن يملكون الأموال والـثروات، ولديهم قاعدة ماديّة واسـعة مِن الأرصدة والأعـمال والقدرات والإمكانيّـات، يندفعون للشراء والصرف والاستهلاك الزائد مِن أجل البقاء في جنان العيش الرغيد والبهيج والتمتّع ببذخ الحياة وزخارفها المتنوّعة الكثيرة. طبعاً هذا السلوك مرض نفسي، بل آفة نفسـيّة وسـلوكيّة، وهو يعبرّ في الواقع عن قلّة إيمان ومسـؤوليّة، وضعـف أخـلاق وأنانيّة مفرطـة، ولا علاج لـه إلّا بالإيمان والتقوى والإنفاق في سبيل الله.

◄ الآفات الثقافيّة:

وهناك سـبب آخـر لتعمّـق نزعة الاسـتهلاك المفرط، وهـو الانحراف الثقافيّ والفكري الناجم عن التقليد الأعمى للآخر، خاصّة لنماذج ورموز الثقافة الغربيّة المهيمنة إعلاميّاً وسياسـيّاً وثقافيّـاً التي تعمد آلتها الدعائيّة الهائلة إلى عرض أنماط ثقافتها وسلعها الاستهلاكيّة على نطاقات واسعة، ومحاولة الدفع بها في كلّ الأرجاء، باعتبارها سـلعاً وبضائع ومسـتوردات ذات إنتاجيّة عالية وكفاءة مذهلة، وهذا كلّه يأتي بطبيعة الحال على حساب الإنتاج المحلّي لدولنا ومجتمعاتنا.

وحتّى لا نحمّل الآخر مسؤوليّة تعمّق نزعة الاستهلاك عندنا، يجب

الإشـارة إلى أنّنـا نعـاني في مجتمعاتنا مِن حالة ضعف ثقافيّ يرسّـخ في النفـس نزعةً اسـتهلاكيّةً مفرطةً، حيث أنَّ طبيعـة البرامج التربويّة الخاطئة، تُعدّ مِن الأسباب المساعدة على شيوع هذا التوجّه والسلوك المنحرف.

إنَّ أثـر النزعـة الاسـتهلاكيّة لا يقف عند مـا ذكر أعلاه، بـل يتعدّاه إلى إشـاعة أجواء التقاعس والتكاسـل والراحة، وتعمّـق روح الاتكاليّة لدى قطاعات واسعة مِن أبناء مجتمعاتنا، نتيجة اعتمادهم الكامل على منتجات واستهلاكيّات الآخر.

◄ النظام التعليميّ:

التلميـذ الذي يذهـب إلى مدرسـته يوميّـاً ويجلس وراء مقعـده لمدّة سـت سـاعات تقريباً متلقّياً للعلم والمعرفة مِن معلّميه ومدرّسيه، سيتأثّر بشـكل كامل بما يلقى عليه منهم مِن أفكار وسلوكيّات ومخاطبات فكريّة وسـلوكيّات تربويّـة. بمعنـى أنَّ هنـاك تأثيراً كبـيراً بلا أدنى شـكّ للنظم التعليميّـة على أبنـاء مجتمعاتنا فيما يتعلّق بموضوعة الاسـتهلاك، حيث أنَّ تعاليم المعلّمين ووصاياهـم وقناعاتهم التي يلاحظها ويقلّدها ويتربّى عليهـا التلميذ، لها بالغ الأثر عليه. مِن هنا نلاحظ أهميّة التعليم في توعية

التلاميـذ والطلبـة على أنماط الاسـتهلاك المعتـدل والوسـطي، والتأثير الإيجابي على سلوكهم الاستهلاكي الإيجابي في هذا المجال، في ضرورة الترشيد والوعي والمسؤوليّة، في عدم الإسراف وترشيد الاستهلاك، وعدم الانجرار وراء البذخ والترف الفارغ.

◀ الدعايات ووسائل الإعلام:

ومثلـما للتعليـم دورٌ فعّال في تربية الأجيال على الاسـتهلاك المعتدل، كذلـك إنَّ للإعلام بأنواعه وأشـكاله المتنوّعة والمتعدّدة الواسـعة الدور الأكبر في توجيه سياسـات الاسـتهلاك وترشـيدها وتوعيـة الناس عليها، خاصّـة في أيامنا هذه، حيث أنَّ ثقافة المعلومات منتشرة على نحو واسـع وعميق، ويمكن بسهولة وصولها إلى الإنسان في حجرة نومه.

إذاً، إنَّ الإفراط في الاسـتهلاك له نتائج وخيمة على تطوّر المجتمعات ونهضتهـا، وقد يوقعها في وديان الانحطاط والتخلّف. ومحاولة البعض إشـاعة مثل هذه الثقافة الاسـتهلاكيّة القاتلة في مجتمعاتنا، ليس له مِن غـرض وغاية سـوى إبقـاء مجتمعاتنا مرتهنـة في حاجاتهـا ومتطلّبات عيشـها للآخر، الأقـوى والأغنى والأكثر ثراءً وقدرة عـلى الابتكار، بما يدفع المجتمعات للتقليد والاسـتلاب، وإهدار ثرواتها وخيراتها وانهيار اقتصادها.

ب- الآثار السلبيّة للاستهلاك المفرط:

الإنسان مكوّن من جسد وروح، من عقل وغرائز، وفيه شهوات ورغبات ذاتيّة تضغط عليه لكي يشبعها. إنَّه يطلب مشتهيات ويستزيد منها، وكلّما أشبع رغبة طلبت منه المزيد. ولكنَّ تحقيق الرغبات وإشباع الشهوات والغرائز، أمر مضرّ وقبيح، وله نتائج عكسيّة على صحّة الإنسان وعلى اقتصاده ووجوده كإنسان عاقل له حكمة من وجوده وغاية راقية لحياته، وهي بناء الحياة على أسس الحقّ والعدل والكرامة الإنسانيّة. وهذه أمور لا تجتمع مع التوسّع في تحقيق متطلّبات الجسد العضويّة، ولا يمكن لموارد الأرض كلّها إشباعها بما قد يفضي إلى تفجّر الصراعات وهدر الطاقات والثروات وشيوع ثقافة العنف والتعصّب الواصلة حدّ إراقة الدماء.

إنَّ تعاليم الإسلام تقوم -فيما يتعلّق بالإنفاق والتدبّر المعيشي- على قاعدة أنَّ كلّ إنفاقٍ غير متعارف ويتجاوز حدّ الكفاف، يُعدّ استهلاكاً مفرطاً يجب إيقافه وعدم الارتهان له؛ لأنّه يتسبّب بأضرار كبيرة للفرد والمجتمع، حيث أنّه سيؤدّي إلى تبديد الطاقات والإمكانيّات الماديّة، وإهدار الطاقات البشريّة، ومحاربة الإبداع والإنتاج المحلّي، وإشاعة ثقافة الكسل والتقاعس، إضافة إلى أنَّ الاستهلاك المفرط سيكون سبباً في هيمنة القوى الشهويّة البهيميّة على الإنسان، وهذا بالنتيجة سيفضي

إلى انحطـاط المجتمع وتفكّكه. وبالنظر إلى هذا، فقد عدّت القيم الدينيّة والتعاليم الإسـلاميّة الناس المفرطين والمسرفين والمستهلكين زيادة عن الحـدّ، أمراضاً وآفات اجتماعيّـة وجب علاجها؛ لأنّهم يعاكسـون طبيعة القيم الصحيحة في الحياة، ويتسبّبون في أزمات كثيرة للمجتمع بأسلوبهم الخاطئ في المعيشة، وميلهم المفرط نحو التجمّل[1]. وأمّا إذا تمّ التعامل مـع الاسـتهلاك بوعي وحكمـة ومسـؤوليّة شرعيّة وأخلاقيّـة، مِن خلال الاسـتخدام الأمثل والأنفع لمقتضياته المعيشـيّة، فإنَّه سـيصبح بالإمكان إتاحة الفرص أمام الجميع لتلبية متطلّباتهم وحاجاتهم ضمن قاعدة العدل والإنصـاف، بما يـؤدّي إلى الاسـتقرار الاجتماعي والسـلامة المجتمعيّة وشعور الناس بالاطمئنان والسعادة.

ج- المعيار الأنسب في الاستهلاك المعيشي:

لقد أوضحت أحكام الدين وقيمه وتعاليمه المبادئ الصحيحة والمعايير الأخلاقيّـة السـلوكيّة لاسـتثمار النعمـة، حيـث وضعت السـبيل القويم لاستهلاك النعم، بما يراعي الأولويّات الدينيّة ومصالح النظام الاجتماعي الإسلامي.

---

١ - الحكيمي، الحياة، ج٣، ص١٠٢-١٠٣.

د- ضرورة الحفاظ على القيَم في الاستهلاك:

وعندما نتحدّث عن الأصول القيميّة، فنحن نعني بها المبادئ والأخلاقيّات التي رسمها الدين تحقيقاً لمعنى الخلق وأساس وجود الإنسان في الحياة، وهي تشتمل على كلّ شيء وتدخل في بنية أيّ شيء، حتّى في صلب وبنية الاقتصاد الإسلامي، وتنطلق مِن قاعدة أداء الواجبات وترك المحرّمات.

وقد أوضح كتاب الله تعالى القاعدة الأساس والمعيار الصحيح في الوصول للنعم واستثمارها، حيث الضرورة هنا تقتضي الالتزام بما يلي:

- التقوى والإيمان: ﴿**وَكُلُواْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللهُ حَلاَلاً طَيِّبًا وَاتَّقُواْ اللهَ الَّذِيَ أَنتُم بِهِ مُؤْمِنُونَ**﴾[المائدة: ٨٨].
- العملُ الصالح: ﴿**يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِن الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ**﴾[المؤمنون: ٥١].
- الشكرُ لله تعالى: ﴿**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ كُلُواْ مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُواْ لِلهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ**﴾[البقرة: ١٧٢].
- أداءُ الحقوق وتجنُّب الإسراف والتبذير: ﴿**وَهُوَ الَّذِى أَنشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أُكُلُهُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ كُلُواْ مِن ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُواْ حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلاَ تُسْرِفُواْ إِنَّهُ لاَ يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ**﴾[الأنعام: ١٤١].
- تركُ الذنوب وعدم اتّباع الهوى والشيطان: ﴿**يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُواْ مِمَّا**

فِي الأَرْضِ حَلاَلاً طَيِّباً وَلاَ تَتَّبِعُواْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾[البقرة: ١٦٨].

لقد أجمعَ كثير مِن المفسّرين على أنَّ المراد مِن كلمة (كلوا) التي خاطب بها تعالى عباده، إيذاناً منه بالعمل على استثمار نعمه التي أسبغها عليهم. وليست الغاية هنا الأكل فقط، بل هو مطلق التصرّف بالنعم، والأكل هو أحد مصاديق التصرّف بالنعمة. يقول عزّ وجل: ﴿**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ كُلُواْ مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُواْ لِلهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ**﴾[البقرة: ١٧٢]. وفيها تحفيز وحضّ للناس على أنْ يبادروا بالشكر والثناء على نعمه تعالى، مع ضرورة معرفة أنَّ استهلاك الإنسان للنعمة، لا يُعدّ حراماً.

وينبغي أنْ يكونَ معروفاً أنَّ الالتزام بالقيَم المعياريّة الإسلاميّة العليا والسامية في استثمار الثروات، لا يتقيّد بزمن ومرحلة محدّدة بذاتها، بل هذا الالتزام وتلك المراعاة المطلوب تشمل كلّ المراحل الاقتصاديّة في واقع التدبّر المعيشي، ابتداء مِن مرحلة الإنتاج، ومروراً بالتوزيع، وانتهاء بالاستهلاك. والالتزام أو المراعاة تكليف شرعي قبل أنْ يكون واجباً أخلاقيّاً دينيّاً.

هـ -استهلاك الثروة وفق المصالح العليا للنظام الإسلامي:

لا شكَّ بأنَّ المصالح العليا للدولة الإسلاميّة هي المعيار الحاسم في بناء

العلاقات السياسيّة وغير السياسيّة بينها وبين باقي البلدان والمجتمعات، فقد تستلزم تلك المصالح أحياناً عدم استهلاك البضائع وتحريم الاستثمار وشراء السلع مِن تلك البلدان التي تشكّل خطراً على مصالح الدولة الإسلاميّة العليا، خاصّة عندما تستهدف تلك الدول المعادية أساس وجود الدولة، وتعمل على إسقاطها وبسط السيطرة عليها، واتّساع مساحة نفوذها، بما يؤدّي إلى إخضاع المسلمين وإضعافهم وتفرقتهم وانقسامهم. وفي هذا السياق يذكر الإمام روح الله الخمينيّ(قده) في كتابه (تحرير الوسيلة) مِن أنّه لو خِيف على حوزة الإسلام مِن الاستيلاء السياسيّ والاقتصاديّ المنجرّ إلى أسرهم السياسيّ والاقتصاديّ، ووهن الإسلام والمسلمين وضعفهم، يجب -عندها- الدفاع بالوسائل المشابهة، والمقاومات المنفيّة، كترك شراء أمتعتهم، وترك استعمالها، وترك المراودة والمعاملة معهم مطلقاً[١].

و-كيفيّة التصدّي للنزعة الاستهلاكيّة المُفرِطَة:

تنبع أهميّة التصدّي للنزعة الاستهلاكيّة مِن ضرورة ترسيخ فكرة الادّخار وبالتالي الإنتاج؛ لأنَّ شيوع ثقافة الاستهلاك في أيّ مجتمع بحيث ينفقون بمستويات عالية مِن دخلهم، لن يكون بإمكانهم توفير المال اللازم لتطوّر عمليّة الإنتاج، وبالتالي توسيع نطاق الادّخار.

١ - روح الله الخميني، تحرير الوسيلة، ج١، ص٤٨٥، المسألة٤.

ولكنْ لا يمكن الوصول إلى مجتمعات تهتمّ بمستقبلها الاقتصادي على صعيد الإنتاج والادّخار مِن دون تربية وسلوك تربويّ وتعليم مستمرّ منذ بداية تفتُّح المدارك العقليّة للإنسان، كي يترسّخ مبدأ القناعة كسلوك تربويّ أصيل مترسّخ بموجب العقيدة الدينيّة، مع ضرورة تأصيل مبدأ التوازن وعدم الاستهلاك المفرط، بل واستئصاله مِن النفس كليةً.

وهذا الموضوع الثقافيّ التربويّ لا يقتصر على بلداننا، فهناك في كثير مِن البلدان الغربية ثقافة تربويّة ومجتمعيّة عامّة رافضة للإسراف والاستهلاك الزائد عن حدّه، بل هناك محاربة ورفض لأصل فكرة الإسراف في تلك المجتمعات على جميع المستويات والأصعدة التي فيها استهلاك، مثل الكهرباء والماء والغذاء والوقود وغيرها، رغم أنَّ تلك البلدان المتطوّرة تمتلك ثروات طائلة ولديها إنتاجيّة اقتصاديّة عالية وحالة رفاهية ورقيّ اجتماعي كبير.

● **ثالثاً- الادّخار:**

لا شكَّ بأنّ الادّخار هو مِن أهمّ العوامل المؤثّرة على النشاط الاقتصادي والتدبّر المعيشي لأيّ أسرة على مستوى تماسكها ورصانتها ومقدرتها العالية على مواجهة الظروف الصعبة التي قد تواجهها في حركتها الحياتيّة

ووصولها لمستوى الرقيّ والازدهار. وهناك نصوص دينيّة كثيرة في الواقع تحضّ على الادّخار، وتنظر إليه بعين الرضا والأهميّة القصوى، يمكننا تسجيل بعضها مِن خلال البحث في العناوين الآتية:

١ - أهمّيّة الادّخار:

لا يمكن تحقيق الادّخار على المستوى الأسري مِن دون تآلف كلّ أفراد الأسرة وتآزرهم وتعاضدهم وانسجامهم وتعاونهم مع بعضهم، حيث يتولّى ربّ الأسرة وولي أمرها مسؤوليّته كمدبّر يتحرّك على هذا الصعيد التدبيري مع قناعة ووعي باقي أعضاء الأسرة بالموضوع الادّخاري وضرورته بعيداً عن عقليّة الإسراف وسلوكيّة التبذير، وهذا شرط أساسي للنهوض بالأسرة ولاحقاً بالمجتمع ككل. ولا شكَّ أنَّ تراثنا الديني حافل بالروايات والنصوص التي تلقي الضوء على فكرة الادّخار وأهمّيتها، فقد جاء عن الإمام الرضا(ع): «إنَّ الإنسانَ إذا أدخل (ادّخر) طَعامَ سَنَةٍ، خَفَّ ظَهرُهُ وَاستَرَاحَ. وكانَ أبو جَعفر وَأبو عَبدِ اللهِ عليهما السلام لا يَشتَرِيانِ عُقدَةً، حَتَّى يُحرزا طَعامَ سَنَتِهما»[1].

ولا شكَّ بأنَّ اتّباع سبيل الادّخار والتوفير كأسلوب أساسي للتدبير المعيشي الأسري (والمجتمعي)، سيجعل الأسر تعيش الاستقرار وراحة

١ - الكليني، الكافي، ج٥، كتاب المعيشة، باب إحراز القوت، ح١، ص٨٩.

البال، بعيداً عن الاضطرابات والقلق السلبي ومجمل الاهتزازات الحياتيّة والمعيشيّة الأخرى. وكما يعلم الجميع، إنَّ الاستقرار النفسي والسكينة الروحيّة، هي مِن أهمّ شروط الإنتاج والفاعليّة الحضاريّة، والدفع للعطاء والتقدّم.

ولا بدَّ مِن التنويه هنا إلى نقطة مهمّة حول فكرة الادّخار، وهي أنَّ الادّخار لا يعني دوماً الناحية الماديّة المتمثّلة في توفير المال، بل هناك أيضاً ادّخار مِن نوع آخر، معنوي، أشار إليه الرسول الكريم(ص):»إذا ماتَ المؤمِنُ انقَطَعَ عَمَلُهُ، إلّا مِن ثَلاثٍ: صَدَقَةٌ جاريَةٌ، أو عِلمٌ يُنتَفَعُ بِهِ، أو وَلَدٌ صالِحٌ يَدعُو لَهُ»[1].

٢ - أنواع الادّخار:

نميّز في موضوع الادّخار (بحسب غاياته وأهدافه) بين نوعين، ممدوحٌ (ادّخارٌ محمودٌ مطلوبٌ)، ومذمومٌ (اكتناز منهيٌّ عنه):

أ- التوفير المحمود:

الادّخار سلوك اقتصادي تلجأ إليه الأسر والمجتمعات لحفظ مالها وثرواتها واستخدامها أوقات المحن والصعوبات. والادّخار الأفضل

١ - الإحسائي، عوالي اللئالي، ج٢، ص٥٣.

والأحسن والأكثر نفعاً، هو الذي يجب السير به والالتزام بمقتضياته الاقتصاديّة. هو الذي يحقّق غايات اقتصاديّة لا تتعارض مع أحكام الشرع والعقل، حيث يتمّ مِن خلاله حفظ كرامة الفرد المسلم وعدم رميه في أودية القلق والفقر والحرمان، وبما يساعده على المضي قدماً في تحقيق حاجاته ومستلزماته الأسريّة والمجتمعيّة دونما اضطرابات وقلاقل.

كما يتمثّل مثل هذا الادّخار والتوفير في أمورٍ كثيرة يتمّ تنفيذها مِن قبل الحكومات، لتعود بالنفع على الفرد والمجتمع معاً، منها: الوقف، والإنفاق في سبيل الله، ومساعدة الفقراء، وإنشاء طرق، وتوسيع شبكات المياه، وبناء جسور، وبناء مدارس، وبناء مستشفيات، وما إلى ذلك مِن أعمالٍ ممدوحة. ولنا في قصّة النبيّ يوسف(ع) التي أوردها القرآن دليل نوعي وحيويّ على الأهميّة الكبرى لعقليّة الادّخار والتوفير، حيث أنّه(ع) قام بتفسير رؤيا «فرعون مصر» في البقرات السبع العجاف بسنوات الجفاف والجدب، ومِن ثَمَّ اقترح عليه توفير القمح لتجاوز هذه المحنة. قال عزّ وجل في كتابه المجيد: ﴿**يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعِ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ لَّعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ * قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأَبًا فَمَا حَصَدتُّمْ فَذَرُوهُ فِي سُنبُلِهِ إِلاَّ قَلِيلاً مِّمَّا تَأْكُلُونَ * ثُمَّ يَأْتِي مِن بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلاَّ قَلِيلاً مِّمَّا تُحْصِنُونَ * ثُمَّ يَأْتِي مِن بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْصِرُونَ**﴾[يوسف: ٤٦-٤٩]. وهذا

ما تفيدنا منه هذه الآيات المباركة، حيث أنَّ الادّخار لوقت الشـدّة، أمر محمود ومطلوب وممدوح، إذا كانت الغاية منه حماية الناس في اقتصادها وحاجاتها.

روي عـن الإمام جعفر الصادق(ع): «فَإِنَّ النّاسَ إنمَّا يُعطَونَ مِن السَّـنةِ إلى السَّنةِ، فَللرِّجُلِ أنْ يَأخُذَ ما يَكفِيهِ وَيَكفِي عِيالَهُ مِن السَّنَةِ إلَى السَّنَةِ»[١].

كـما أجاب الإمام عليّ الرضا(ع) على سـؤال معمّـر بن خلّاد عن توفير طعام سنةٍ، قائلاً: «أنا أفعَلُهُ»، ويعني بذلك إحراز القوت[٢].

واعتـبر الإمام محمّـد الباقر(ع) طلب الرزق في الدنيـا، بهدف التعفّف عن سؤال الناس، وتلبيةً لمتطلّبات الأسرة، وإعانةً للجار، أنّه أمرٌ ممدوحٌ، وثوابـه الأخـرويّ عظيمٌ جـدّاً، حيث قال: «مَـن طَلَبَ الـرِّزقَ في الدُّنيا، اسـتعفافاً عَن النّاسِ، وَتَوسـيعاً عَلى أهلِه، وتَعَطُّفاً عَلَى جارِه، لَقِيَ اللهَ عزَّ وَجلَّ يَومَ القِيامَةِ وَوَجهُهُ مِثلُ القَمَرِ لَيلَةَ البَدرِ»[٣].

◂ خدمة المجتمع كتوفير اقتصاديّ:

لا شـكَّ بأنَّ تأمـين الخدمات العامّـة لأفراد المجتمعـات، له دور كبير في المسـاعدة على ادّخـار النعمة، ويمكن عدّه -في الوقت نفسـه- ذخراً

١ - ابن بابويه، معاني الأخبار، ص١٥٣.
٢ - ابن بابويه، مَن لا يحضره الفقيه، ج٣، ح٣٦٢٠، ص١٦٧.
٣ - الكليني، الكافي، ج٥، كتاب المعيشة، باب الحث على الطلب...، ح٥، ص٧٨.

معنويّاً للعبد في آخرته، كحفر بئرٍ، أو شقّ قناة، لتأمين مياه الشرب والسَّقي للنـاس. ولهذا التوفير آثاره المعنويّة التي لا ينكرها أحدٌ. قال الإمام جعفر الصادق عليه السلام: «ستُّ خِصالٍ يَنتَفِعُ بِها المؤمِنُ بَعدَ مَوتِه: وَلَدٌ صالِحٌ يَستَغفِرُ لَهُ، وَمُصحَفٌ يُقرَأ فيه، وَقَلِيبٌ يَحفِرُهُ، وَغَرسٍ يَغرِسُهُ، وَصَدَقَةُ ماءٍ يجرِيه، وَسُنَّةٌ حَسَنَةٌ يُؤخَذُ بِها بَعدَهُ»[١].

وينقل لنا تاريخ وسيرة أهل البيت(ع) الكثير من القيم والفضائل التي تجسّدت في أعمال وأفعال أئمّتنا حول مسألة الادّخار والتوفير، فقد ذكر المؤرّخون أنَّ الإمام علي(ع) كانت له على هذا الصعيد فضائل كثيرة، منها: قيامه بحفر بئر «ينبُع» وقنواتٍ عديدة، كقناة «أبو نيزر»، و«بغيبغة»، حيث جعلها وقفاً في سبيل الله تعالى، ولا زالت آثار بعضها باقيةً حتّى يومنا هذا في منطقة تُعرف باسم آبار عليٍّ[٢].

فرسول الله(ص) وأهل بيته الكرام(ع) كانوا نموذجاً ومثالاً عالياً سامقاً يُحتذى به في التسابق إلى فعل الخيرات والفضائل، وذلك بهدف حفظ المصالح العامّة ورعاية شؤون الناس، وتوفير شتّى أنواع الخدمات لأبناء مجتمعهم، ودائماً ما كانوا يوصون الناس بذلك. فقد روى معتب: قال لي الإمام الصادق(ع): «وَقَدْ يَزِيدُ السِّعرُ بالمدِينةِ، كَمْ عِندَنا مِن طَعامٍ؟».

١ - ابن بابويه، الأمالي، ص٢٣٣.
٢ - العاملي، وسائل الشيعة، ج١٣، ص٣٠٣-٣٠٧.

قلت: عندنا ما يكفينا أشهراً كثيرةً. قال(ع): «أخرِجْهُ وَبِعْهُ». قلت: وليس بالمدينة طعـامٌ؟! قال(ع): «بِعْهُ». فلمّا بعته، قال(ع): «اشـترِ مَعَ النّاسِ يَومـاً بِيَومٍ»، ثمّ قـال(ع): «يا معتـبُ، اجعَلْ قُوتَ عِيالِي نِصفاً شَـعِيراً، وَنِصفـاً حِنطَةً، فإنَّ اللهَ يَعلَمُ أنِّي واجِدٌ أنْ أُطعِمَهُم الحِنطَةَ عَلَى وَجهِها، وَلَكِنِّي أُحِبُّ أنْ يَرانِي اللهُ عزَّ وَجَلَّ قَد أحسَنتُ تَقديرَ المَعِيشَةِ»[1].

ب- الادّخار المستقبح:

تركـزُ التعاليـم الدينيّة والأحـكام الشرعيّة عـلى أنَّ جوازَ فعـل أو ترك أيّ أمـر، مرهون بغاياته وأهدافه المتوخّاة، خاصّة تلـك الأمور المتعلّقة بالناحية الاقتصاديّة المعيشيّة للناس. فجواز أو عدم جواز فعل التوفير كسلوك اقتصادي يعـبّر عنه مِن خلال جمع الأموال وادّخارها لأوقات الحاجة والمحن، مرتبط بالغايات المنشـودة منه، فإنْ كانت الأهداف عقليّـة مفيدة للناس والمجتمع والصالح العام، وجب الأخذ به، بل كان الادّخار ساعتئذ مطلوباً جداً، وأمّا إنْ كانـت تلك الغايات والأهداف بعيدة وغير منسـجمة مع روح العقل وأحكام الشرع، ولا تحقّق المصلحة العامّة، يجب ترك فعل الادّخار؛ لأنَّه ساعتها قد يـؤدّي إلى تحقيق أغراض بعيدة عن مصلحة النـاس، ولا يرضى عنها الدين

١ - محمّد بن الحسن الطوسي، تهذيب الأحكام، ط٤، عام ١٩٨٧م، ص١٦١.

والشرع، كأن يتمّ تسخير الثروة والأموال في غير السبل التي يرضاها تعالى، بما يحرم الناس -خاصّة الفقراء- مِن قدرتهم على تأمين حاجاتهم ومعيشتهم. لذلك، فإنَّ جمع المال وادّخاره بهدف جني ثروةٍ طائلةٍ، أو احتكار بضاعةٍ يحتاجها الناس، سيؤدّي إلى حرمانهم مِن حقوقهم المشروعة.

وهذا العمل قبيح بذاته، رفضه الشرع، وعدّه مذموماً، وهدّد فاعليه بالعذاب الشديد الأليم. قال تعالى: ﴿**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلاَ يُنفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللهِ فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ**﴾[التوبة: ٣٤]. كما ذمّ عزّ وجلّ البخلاء، والذين يكنزون الأموال ولا ينفقوها، بقوله: ﴿**الَّذِينَ يَبْخَلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللهُ مِن فَضْلِهِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا**﴾[النساء: ٣٧]. وبالعودة إلى الروايات والأحاديث الواردة بهذا الشأن، نلاحظ أنَّها ذمّت فعل الادّخار المؤدّي للاكتناز فيما حرمه تعالى. جاء عن الرسول الكريم(ص): «إذا أبغَضَ النّاسُ فُقَراءَهُم، وَأظهَرُوا عِمارَةَ أسواقِهِم، وَتَبارَكُوا عَلَى جَمعِ الدَّراهِمِ، رَماهُم اللهُ بِالقَحطِ من الزَّمانِ»[1].

٣ - الأسلوب الأنجع والأفضل في حفظ المال المدّخر وتناميه:

١ - النراقي، جامع السعادات، ج٢، ص٦٥.

إنَّ حسن التدبير والتخطيط المبرمج الواعي والمسؤول، القائم على حسابات دقيقة وواقعيّة حاضرة ومستقبليّة، هو أهمّ أسلوب وأفضل منهج لإدارة مختلف شؤون الحياة المعيشيّة، وضمان عدم الوقوع في مطبّات وأزمات كبرى، خاصّة عندما يأخذ بعين الاعتبار حسابات المستقبل والتخطيط لما هو آت. يقول الإمام عليّ(ع): «فَدَعْ الإسرافَ مُقتَصِداً، وَاذكُرْ في اليَومِ غَدَاً، وَأمسِكْ مِن المالِ بِقَدَرِ ضَرورَتِكَ، وَقَدِّمْ الفَضلَ لِيَومِ حاجَتِكَ»[1].

وعن طريقة الحفاظ على المال وآليّة ادّخاره، روي أنَّ رجلاً أتى الإمام جعفر الصادق(ع) شبيهاً بالمستنصح له، فقال له: يا أبا عبد الله كيف صرت اتّخذت الأموال، قطعاً متفرّقة، ولو كانت في موضعٍ واحد كان أيسر لمؤنتها وأعظم لمنفعتها. فقال أبو عبد الله عليه السلام: «اتَّخذتُها مُتفرِّقَةً، فإنْ أصابَ هذا المالَ شيءٌ، سَلِمَ هذا، وَالصّرَّةُ تَجمعُ هذا كُلَّهُ»[2].

إنَّه يعطينا فكرة عن أفضل سبيل لتوفير المال، وذلك مِن خلال ادّخاره في عدّة أماكن، وليس في مكان واحد، بمعنى ضرورة استثماره والاستفادة منه في عدّة مشاريع وليس في مشروع واحد، والسبب أنَّه يمكن لمشروع ما إنْ يفشل ويخسر، فتبقى المشاريع الأخرى قابلة للتعويض.

نعم، إنَّ حفظ المال أمر مهمّ وحيويّ اقتصاديّاً، فقد يتعرّض البلد للركود

---

١ - الرضي، نهج البلاغة، ج٣، الرسالة٢١، ص١٩.
٢ - الكليني، الكافي، ج٥، كتاب المعيشة، باب شراء العقارات...، ح١، ص٩١.

والتضخّـم. ولهذا، يجب ادّخاره من خلال اسـتثماره في مشـاريع عديدة ينتفع بها أبناء المجتمع، بما يعني أنَّه يجب عدم الاحتفاظ بالمال مِن خلال ادّخاره نقداً؛ لأنَّ ذلك يقلّل مِن قيمته مع مرور الزمن، بل يجب اسـتبداله في مشاريع أو ببضاعات تتزايد قيمتها مع الأيام. فالذهب والعقارات مثال حيّ عـلى ما تقدّم، وهي يمكـن شراؤها والاحتفاظ كونهـا تملك قيمتها بذاتها لا مِن غيرها.

الفصل الثالث:

نتائج ومآلات حُسن التدبير وعواقب سوئه

في آخـر فصول الكتاب، سـنحاول المـرور على قضايـا مهمّة لها صلة بقضيّة المعيشـة وحسـن التدبير المعيشي، في سـياق أمرين، هما: حُسن التدبير، وسوء التُدبير.

المبحثُ الأوّل:

النتائجُ الإيجابيّة الحَميدة لحُسن التدبير

إنَّ وصولَ أيّة أسرة أو عائلة في أيّ مجتمع إلى مستوى الحياة المعيشيّة الراقية والمثاليّـة، خالية مِن المنغّصات اليوميّة على مسـتوى القلّة والضعف والعيش الهامـش، مشروط ومرهون بأنْ تمنهج الأسرة حياتها على قاعدة حُسـن التدبير والتخطيط الواعي لكلّ ما يتعلّق بمعيشتها اليوميّة الحاضرة والمستقبليّة ضمن إطار القيم والمعايير الإسلاميّة التي ترضي الله تعالى. وما نعنيه بالحياة المثالية الرغيدة، هو العيش في ظلال القيم الإسـلاميّة بعيـداً عن الإفراط والتفريط في النعم، وسلوكيّة الاستهلاك الفراغ. يعني هي حياة الكفاف والمسؤوليّة والوعي، حياة القناعة والرضا، المؤديّة لتحقيق سلامة النفس والجسد.

طبعـاً، على مسـتوى الواقع يجـبُ تأمينُ نفقات المعيشـة على المسـتوى الشخصيّ، وهي نفقات تشتمل أجور الطعام، والثياب، والسكن، وأجور النقل، وغيرهـا. كـما أنَّ النفقات تصل لضرورة تأمين وسـائل النظافة الشـخصيّة في المنزل، والإنفاق على الصحّة، والتزيين المعتدل، والاهتمام باللباس، وغيره.

أمّـا نفقات الأسرة، فتشـمل كلّ ما يحتـاج إليه ممَّن تجـب نفقتهم مِن أفرادهـا، إذ يجب على المسـؤول عن العائلة أنْ يعمـل على تأمين جميع مسـتلزمات أسرته مِن والدين وزوجة وأولاد، كما يجـب أنْ يكون مؤهّلاً -ماديّاً طبعاً- على استضافة أصدقائه وأقاربه والإنفاق عليهم طعاماً وغيره.

وأمّـا النفقات الاجتماعيّة، فهي الأموال التـي يخصّصها المرء لكي يتمّ إنفاقها لاحقاً لتطوير واقع المجتمع المحيط به، وتنظيم شـؤون ومختلف أموره التي تعود بالفائدة عليه وعلى الجميع. فالحقوق الماليّة على قسمين: واجبةٌ ومستحبّةٌ، منها القرض والعارية.

وهناك أمورٌ تتعلّق بموضوع الرفاهيّة في العيش، ينبغي الإشارة إليها هنا، وهي:

أ- الإسلام لا يمنع الناس وعباد الله مِن التنعّم بحياة مرفّهة وراقية، فنعم الله كثيرة ولا تحصى، ولكنْ كلّه بمقدار ورضا وقيمة إسلاميّة. يقول تعالى: ﴿**قُلْ مِن حَرَّمَ زِينَةَ اللهِ الَّتِيَ أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالْطَّيِّبَاتِ مِن الرِّزْقِ قُلْ هِى لِلَّذِينَ آمَنُواْ فِى الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ**

الآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾[الأعراف: ٣٢]. ويسّر تعالى لهم استثمار هذه النِّعم دون عناء ومشقّة **﴿وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُواْ بَالِغِيهِ إِلاَّ بِشِقِّ الأَنفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَؤُوفٌ رَّحِيمٌ﴾**[النحل: ٧].

ب- إنَّ الإسلام يعتبر أنَّ تأمين الإنسان لأدوات راحته ووسائل رفاهيته، هو دفع له لشكر الله والتقرّب منه، على طريق تهذيب النفس وترقيتها بالقيم الدينيّة، وبما يرضي الله تعالى.

ج- هناك اختلافٌ جذريّ -بطبيعة الحال- بين نظرة الإسلام لمعنى الرفاهية ونظرة غيره -من الأفكار والنظريّات- إليها، فالإسلام يعتبر أنَّ رفاهية العيش، يجب أنْ تتقوّم بالدين في السعي إليها بطرق مشروعة، وعدم إيذاء النفس والآخر، وعدم الانجرار وراء الحرام، والوقوع في مآسي الإسراف والتبذير.

د- إنَّ حكومة الإمام المهدي التي سينشرها في آخر الزمان بعد ظهوره المنتظر، هي المثال الأعلى للحياة المرفّهة المنشودة للعيش في المجتمع الإسلامي. قال النبي الأكرم(ص): «تَنعَّمُ أُمَّتِي فِي زَمنِ المهديِّ عليه السلام نِعمَةً لَم يَتَنعَّمُوا مثلها قَطُّ، يُرسِلُ السَّماءَ عَلَيهِم مِدراراً، وَلا تَدَعْ الأرضُ شَيئاً مِن نَباتِها إلاّ أخرَجَتهُ»[1].

---

١ - المجلسي، بحار الأنوار، ج٥١، ص٩٧.

أولاً- العائلة الصغيرة:

لا شكّ بأنَّ زيادة أعداد السُّكان في أيّ بلد، ووصوله إلى درجة الانفجار السكّاني في ظلّ قلّة الموارد، هو أمر غير محمود، حيث تتجسّد المشكلة هنا في عدم القدرة على تأمين الحاجات المعيشيّة الأساسيّة للأعداد المتزايدة مِن الناس، وتوقّف فرص النمو وخطط التطوّر الاقتصادي الموضوعة لتنمية المجتمع، فضلاً عمّا قد تنتجه هذه الحالة مِن تفشٍّ للفوضى وشيوع الجريمة وتفكّك للأخلاق وغيرها مِن المشكلات الاجتماعيّة.

مِن هنا ينبغي السيطرة على التزايد السكّاني، وضبط موضوع التكاثر في المجتمع. وهناك نصوص ودينيّة كثيرة جداً تشير إلى هذا الأمر المهمّ، يقول الصادق(ع): «هَلَكَ صاحِبُ العِيالِ»[١].

إنَّ التخطيط الاجتماعي والاقتصادي مطلوب جداً في هذا المجال، وهذا شكل مِن أشكال التدبير المعيشي الواقعي، يهدف للتحكّم في معدّلات النمو السكانيّة، بما يؤدّي إلى خفض عدد السكّان، ومتابعة برامج التنمية الحقيقيّة. والإسلام لا يقف في وجه الكثافة السكانيّة، مادام أنَّها متوازنة ومنسجة مع القدرات والإمكانيّات الاقتصاديّة، فهذا مِن أسس تحقّق الرفاه الاقتصادي للمجتمع. جاء عن الإمام عليّ(ع): «قِلَّةُ العِيالِ أحَدُ اليَسارَينِ»[٢].

---

١ - المجلسي، بحار الأنوار، ج٦٢، ص٢٨١.
٢ - الرضي، نهج البلاغة، ج٤، الحكمة١٤١، ص٣٤.

في آخر فصول الكتاب، سنحاول المرور على قضايا مهمّة لها صلة بقضيّة المعيشة وحسن التدبير المعيشي، في سياق أمرين، هما: حُسن التدبير، وسوء التُدبير.

المبحثُ الثاني:

زيادة معدّل الإنتاج وتزايد الدخل

إنّ وصول أيّ بلد مِن البلدان إلى مستوى الاستقرار الفردي والمجتمعي، مشروط -في أحد أهمّ معاييره- بطريقة استغلال الثروات واستثمار الطاقات الطبيعيّة والموارد الماديّة في ذلك البلد. وقد أمرت الشريعة المقدّسة بضرورة اتّباع أفضل وأقوى وأجدى السبل والمناهج للوصول إلى تلك الحالة، بما يؤدّي إلى تطوير حياة الفرد وتنميته وتوفير ظروف العيش الكريم له. وهذا الأمر هو بدوره مرهون بوجود أشخاص مِن ذوي الخبرة والأخلاق والمسؤوليّة العمليّة. يقول تعالى: ﴿**وَلاَ تُؤْتُواْ السُّفَهَاء أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللهُ لَكُمْ قِيَاماً وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُواْ لَهُمْ قَوْلاً مَّعْرُوفًا**﴾[النساء: 5].

إنَّ الاستثمار الحقيقي للثروات بوجود منهج اقتصادي صحيح وتآزر اجتماعي فعّال وجهود فرديّة ومجتمعيّة فاعلة مستمرّة، هو الذي سيحقّق

للناس حياة رغيـدة وعيش حقيقي. أمّا العشـوائيّة والفوضى الاقتصاديّة، فلـن تخدم المجتمع في شيء. بالعكس، سـيكون الاسـتثمار عندها عبئاً عـلى الناس والبلد ككل، سـيؤدّي إلى التقاعس والتكاسـل والارتماء في أحضان القوى المتربّصة تبعيّة واستلاباً لهم.

إنَّ المطلوب هو الاستثمار فيما يملك المجتمع مِن خيرات بين يديه، وهي كبيرة وواسعة وضخمة، فالماء والأراضي والخيرات الزراعيّة والمواد الخام والمعـادن، كلّها قابلة للاسـتثمار الصحيح الفعّال المفيـد والمنتج، ولكنّه يحتـاج كما قلنا للتخطيط والبرمجة وعدم الارتهان للخارج. أمّا الاسـتثمار السـيّئ للموارد، فهو أمر ضارّ للغاية، والشرع المقدّس رفضه وواجهه حتّى على مسـتوى إهدار كميّة قليلة مِن الماء. جـاء عن الإمام الصادق(ع): «إنَّ السَّرفَ أمرٌ يُبغِضُهُ اللهُ عزَّ وَجلَّ... حَتَّى صَبُّكَ فَضلَ شَرابِكَ»[1].

إنَّ المـاء والتراب (كناية عـن أهمّ الموارد الطبيعيّـة للمجتمع) مِن أهمّ مجالات الاستثمار التي يجب عدم إهمالها أو الغفلة عنها. جاء عن الإمام الصادق(ع) عن جدّه الإمام علي(ع) أنَّه قال: «مَن وَجَدَ ماء وَتُراباً ثُمَّ افتَقَرَ، فَأبعَدَهُ اللهُ»[2].

---

١ - الكليني، الكافي، ج٤، أبواب الصدقة، باب فضل القصد، ح٢، ص٥٢.
٢ - الحرّ العاملي، وسائل الشيعة، ج١٧، أبواب مقدّمات التجارة، باب استحباب الغرس...، ح١٣، ص٤٠-٤١.

النجاة من النّدم:

تُعـدّ الإدارة مِـن أهمّ عناصر النجاح في أيّ عمل أو مشروع أو اسـتثمار اقتصـادي وغـير اقتصـادي. وفي كتابنا هذا حيث جـرى الحديث عن فنّ التدبير المعيشي، يمكن القول بأنَّ المسؤول الإداري الناجح، هو الصاحب المنهـج التدبيري القادر مِـن خلاله على النهوض بواقـع مجتمعه، وذلك بعد أنْ يضع منهجيّة خططيّة اقتصاديّة ملائمة في مجمل فعاليّاته ونشاطاته الإداريّـة الاقتصاديّة، كي يصل إلى النتائج المطلوبة دونما مفاجآت أو زلل وانحراف. جاء عن الإمام علي(ع): «التَّدبِيرُ قَبلَ العَمَلِ يُؤمِنُكَ مِن النَّدَمِ»[1].

مهارة العمل وإتقانه:

لا يمكن لأيّ عمل أنْ ينجح فيه صاحبه مِن دون خبرة ومهارة فيه وإتقان حقيقي له ولكلّ متطلّباته، وهذا يتحقّق فقط عبر حسـن التدبير والتخطيط الناجح وبرمجة الأعمال. يقول الرسـول الكريـم(ص): «إذا عَمِلَ أحَدُكُم عَمَلاً فَليُتقِن»[2]. وإتقان العمل مهمٌّ، لدرجة أنّ رسـول الله صلىّ الله عليه وآله وسـلّم نزل في مرقد سـعد بن معاذ وسـوّى اللّبن عليه، وجعل يقول ويكرّر: «ناوِلْنِي حَجَراً، ناوِلْنِي تُراباً رَطِباً»، لكي يسـدّ به ما بين اللّبن. فلمّا

١ - ابن بابويه، الأمالي، ص٥٣٢.
٢ - الكليني، الكافي، ج٣، كتاب الجنائز، باب النوادر، ح٤٥، ص٢٦٣.

فرغ وحثا التراب عليه وسوّى قبره، قال: «إنيِّ لأَعلَمُ أَنَّهُ سَيبلَى وَيَصِل إليهِ البلاءُ، وَلكِنَّ اللهَ يُحِبُّ عَبداً إذا عَمِلَ عَمَلاً أحكَمَهُ»[1].

ارتفاع مستوى الادّخار[2] والاستثمار:

قلنا سابقاً بأنَّ المراد مِن مفهوم الادّخار، حفظ الأموال التي يكسبها الإنسان مِن خلال عمله ودخله، وذلك بغاية وهدف إنفاق تلك الأموال في المستقبل القريب أو البعيد. أمّا الاستثمار، فهو يعني الاستفادة مِن الأموال (التي تمّ ادّخارها وحفظها) في مشاريع وأعمال تعود بالمنفعة مِن خلال الحصول على كسب جديد؛ أي هي عمليّة تسخير هذه الأموال في عجلة الإنتاج، وكسب دخلٍ جديدٍ[3].

ولا يمكن لأيّ مخطّط اقتصادي أو برنامج عمل اقتصادي يخصّ الاستثمار (انطلاقاً مِن فكرة الادّخار) أنْ ينجح مِن دون وجود وعي تدبيريّ فعّال لمن يريد القيام بمهمّة الاستثمار بعيداً عن الاستهلاك المفرط وسياسات التبذير والتبديد الفارغ.

---

١ - محمّد بن علي ابن بابويه، (الشيخ الصدوق)، علل الشرائع، تقديم السيّد محمّد صادق بحر العلوم، ج١، ص٣١٠.

٢ - الادّخار هنا يشمل نوعيه، الماديّ والمعنويّ.

٣ -علي أكبر رشاد، موسوعة الإمام عليّ عليه السلام (دانشنامه إمام عليّ عليه السلام)، ط١، عام ٢٠٠٢م، ج٧ (الاقتصاد)، ص٣٠٢.

التنميّة الاقتصاديّة الفاعلة:

تتحقّق التنمية الاقتصاديّة -مِن جملة عوامل عديدة- مِن خلال التخطيط للقدرات الذاتيّة والإمكانيّات المتاحة، ووضع الأهداف الصحيحة الممكنة التي تخصّ عمليّة المعيشة والشأن الحياتي المعيشي؛ لأنَّ الغاية مِن فعل التنمية، هو تنمية الفرد مِن خلال تدريبه وتركيز مهاراته ومواهبه، وصولاً لتمكينه مِن العيش التدبيري الحياتي الفاعل والمنتج، بحيث يمكنه الوصول لواقع مستقبلي اجتماعي مزدهر ومتطوّر، وهذا بالنتيجة سيفضي إلى نموّ المجتمع وتنميته ككل نمواً اقتصاديّاً ورخاء اجتماعيّاً. جاء عن الإمام عليّ(ع):»حُسن التَّدبيرِ ينمي قَليلَ المالِ»[1].

حفظ كرامة النفس:

هناك علاقة وثيقة ورابطة عميقة راسخة بين كرامة الفرد وبين تطوّر معيشته وامتلاكه للقدرة العمليّة -مِن خلال تطوّر مهاراته وحسن تدبيره- على الإنتاج والحضور الفاعل في حياته، فالإنسان المنتج المدبّر سيحفظ كرامته في مجتمعه ومحيطه.

فالعزّة: «حالةٌ مانعةٌ للإنسان مِن أنْ يُغلَب. مِن قولهم (أرضٌ عِزازٌ)، أي

---

١ - الواسطي، عيون الحكم والمواعظ، ص٢٢٧.

صلبةٌ»[1]. والقرآن الكريم بدوره أكّد على سموّ هذه الصفة في آيات عديدة، نذكر منها ما يلي: أنّ العزّة الحقيقيّة لله جلّ شأنه: ﴿**وَلاَ يَحْزُنكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلهِ جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيم**﴾[يونس: 65]. كما أنّ العزّة لله تعالى، فكذلك لرسوله صلّى الله عليه وآله وسلّم وللمؤمنين: ﴿**يَقُولُونَ لَئِن رَّجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ وَلِلهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ**﴾[المنافقين: 8].

وطريق كسب العزّة، هو التقرّب إلى الله عزّ وجلّ وطلبها منه: ﴿**مَن كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُوْلَئِكَ هُوَ يَبُورُ**﴾[فاطر: 10]. وقد شرح السيّد محمّد حسين الطباطبائيّ تلك الآية بقوله: «هذا القول ليس بمسوقٍ لبيان اختصاص العزّة بالله، بحيث لا ينالها غيره، وأنّ مَنْ أرادها فقد طلب محالاً وأراد ما لا يكون، بل المعنى: مَن كان يريد العزّة، فليطلبها منه تعالى، لأنّ العزّة له جميعاً لا توجد عند غيره بالذات....»[2].

إنَّ امتلاك المؤمن لعزّة النفس، ستعود بنتائج طيّبة على كلّ جوانب حياته، خاصّة الاقتصاديّة منها:

---

١ - الأصفهاني، مفردات غريب القرآن، م.س، مادّة «عزّ».
٢ - انظر: الطباطبائي، الميزان في تفسير القرآن، م. س، ج١٧، ص٢٢.

■ فهي تساعد على زيادة معدّل الإنتاج، وتخفيض مستويات الاستهلاك.

■ تعمل على تحريض الإنسان على الاستثمار الزائد عن حاجته مِن خلال دعم الفقراء والمحتاجين.

■ منع الإنسان مِن الإفراط في الإنفاق المالي على الاستهلاك والعبث والتبذير.

■ سعة الرّزق:

يتحقّق الرزق مِن خلال وجود أسباب موضوعيّة لتحقّقه، أهمّها: وضع برنامج اقتصادي صحيح، الإدارة الفعّالة، خاصّة على صعيد حسن التدبير وفي الأمور المعيشيّة.

والرزق لا يتحدّد فقط بالناحية الماديّة فقط، كما قلنا سابقاً، فهناك رزق معنويّ أيضاً يتحقّق مِن خلال العطاء والبذل بما يؤدّي إلى توفيق الله ورضاه وتوسعة الرزق. وقد قسّمت بعض الروايات الرزق إلى قسمين[1]، هما:

القسم الأوّل: رزقٌ عام شامل يمنحه الله تعالى لعباده كلّهم مِن دون مشقّة وعناء، كالمطر، ونور الشمس، اللذين تحيا بسببهما المخلوقات كافّةً، وكذلك الهواء، وأيضاً العقل والإدراك الذي يولد مع ولادة الإنسان.

القسم الثاني: رزقٌ يأتي فقط عبر العمل والجهد والمثابرة ووجود برامج للإنتاج. قال عزّ وجل: ﴿**وَأَن لَّيْسَ لِلْإِنسَانِ إِلَّا مَا سَعَى**﴾[النجم: 39].

---

١ - قال الإمام عليّ عليه السلام: «يا ابنَ آدمَ، الرِّزقُ رزقان رزقٌ تَطلُبُهُ وَرزقٌ يَطلُبُكَ فَإنْ لَم تَأتِهِ أتاكَ». (انظر: الرضي، نهج البلاغة، م.س، جَ٣، اَلكتاب٣١، صَ٥٥).

مِن شروط كسب الرزق:

نشيرُ هنا إلى نقطتين لاستكمال هذا البحث:

الأولى: يعتمد كسب الرزق أساساً على التخطيط والعمل الصحيح الذي لا تدنّسه سلبيّات الإفراط والتفريط. ولعلّ هذا الأمر هو الذي دفع الإمام علي(ع) لتقديم ذِكر الرزق الذي يَطْلُبُه الإنسان على الرزق الذي يَطْلُبُ الإنسان بقوله: «يا ابنَ آدمَ، الرِّزقُ رِزقان، رِزقٌ تَطلُبُهُ وَرِزقٌ يَطلُبُكَ»[1].

الثانية: إنَّ وصولَ الإنسان لرزقه ليسَ مشروطاً بالحرص والبخل أو بالتعفّف والتجلّد. ونلاحظ في الأحاديث الإسلاميّة تعابير دقيقة في هذا المجال، ففي حديث عن النّبي الكريم(ص): «إنّ الرِّزقَ لا يَجرُّهُ حِرصُ حَريصٍ، وَلا يَصرِفُهُ كُرهَ كارِهٍ»[2]. وفي حديث آخر عن الصادق(ع)، جواباً على بعض أصحابه، حيث طلب منه أنْ يعظه وينصحه، فقال عليه السلام: «وَإِنْ كانَ الرِّزقُ مَقسُوماً، فَالحِرصُ لماذا؟!»[3].

رغم وجود عوامل ماديّة عينيّة تجب مراعاتها للوصول إلى الرزق، كالتنظيم ووجود برنامج وامتلاك الرؤى المستقبليّة ووضع استراتيجيّات العمل وغيرها مِن الشروط والعناصر المادّيّة المؤثّرة في سعة الرزق، فإنَّه

---

١ - الشيرازي، الأمثل في تفسير كتاب الله المنزل، ج٨، ص٢٥٨.
٢ - الكليني، الكافي، ، ج٢، كتاب الإيمان والكفر، باب اليقين، ح٢، ص٥٧.
٣ - ابن بابويه، الأمالي، ص٥٦.

لا ينبغـي أنْ يغيـب عن بالنا وأنظارنـا أنّه توجد عوامـل معنويّة يمكن أنْ يكون لها الأثر الكبير في موضوع سـعة الرزق وتحقّقه في حياتنا العمليّة، وهي مسألة نبّهت إليها وذكرتها آيات كريمة عديدة ونصوص كثيرة شريفة، حيث أشـارت كلّها إلى أنَّه يوجد في الحياة الدنيا نظامان علّيّان، أحدهما: مادّيٌّ. والآخر: معنويٌّ، وجميع العلل الدنيويّة تستفيض أساس علّيّتها مِن الله سـبحانه وتعـالى، فهو قادرٌ في كلّ آنٍ على أنْ يسـلب العلّيّة مِن تلك العلـل، إذا ما اقتضت المصلحة ذلك، كما حصل في سـلب حرارة النار، عندما أُلقي فيها سيّدنا إبراهيم عليه السلام.

في آخـر فصول الكتاب، سـنحاول المـرور على قضايـا مهمّة لها صلة بقضيّة المعيشـة وحسـن التدبير المعيشي، في سـياق أمرين، هما: حُسن التدبير، وسوء التُدبير.

المبحثُ الثالث:

العواقب الوخيمة لسوء التدبير المعيشي

● أوّلاً- الفقرُ والحرمانُ:

لا يأتي الفقر لوحده ولا يحصلُ مِن تلقاء نفسه، بل له أسبابه الموضوعيّة

في المجتمع، وهو في الغالب يحصل نتيجة سوء التدبير والفشل في الإدارة الناظمة للأسرة والمجتمع.

ويمكن تقسيم الفقر إلى قسمين، فقرٌ مطلقٌ، وفقرٌ نسبيٌّ. أمّا الفقر المطلق، فهو عدم امتلاك الإنسان الفقير لأيّة قدرات أو إمكانيّات لتلبية احتياجاته المعيشيّة الضروريّة (الأكل-اللبس-المسكن-العلاج-وغيرها). وأمّا الفقر النسبيّ، فهو انعدام قدرة الإنسان على توفير مستلزمات عيشه وحياته الطبيعيّة. بمعنى أنّه يمكنُ للفقير (فقراً نسبيّاً إذا صحّ التعبير) أنْ يعيش ويحيا حياةً تتوافر فيها الاحتياجات الضروريّة لعيشه، ولكنّه محروم مِن بعض وسائل الرفاهية.

● ثانياً- الإسراف والتبذير:

هناك آثار عديدة لسوء التدبير المعيشي وافتقار الإنسان للأسلوب الصحيح في المعيشة، ومنها: ابتلاء الإنسان بالإسراف والتّبذير (سبق الحديث عنهما)، حيث أنَّ حياة البذخ والرفاه حسب التعاليم الإسلاميّة تُعدّ كفراناً للنّعمة ومِن كبائر الذنوب التي تُوجب العقاب الإلهيّ في الحياة الآخرة. قال تعالى: ﴿**لَا جَرَمَ أَنَّمَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ وَأَنَّ مَرَدَّنَا إِلَى اللهِ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ**﴾ [غافر: 43].

وينبغي على الإنسان أنْ يراعي دائماً حُسن التدبير في حياته ومختلف

شؤون معيشته، وأنْ يمتنع عن السرف والتبديد والتبذير. جاء عن الإمام عليّ(ع) في هذا المجال: «مِن العَقلِ مُجانَبَةِ التَّبذيرِ وَحُسنُ التَّدبيرِ»[1].

ونذكر فيما يلي بعض أهمّ عواقب الإسراف الوخيمة:

■ الحرمان من محبّة الله تعالى: قال الله عزّ وجل: ﴿**وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أُكُلُهُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ كُلُواْ مِن ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُواْ حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلاَ تُسْرِفُواْ إِنَّهُ لاَ يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ**﴾[الأنعام: 141].

■ زوال النعمة والحرمان من البركة: قال الإمام موسى الكاظم(ع): «وَمَن بَذَّرَ وَأسرَفَ زالَتْ عَنهُ النِّعمَةُ»[2]. وقال الإمام جعفر الصادق(ع):«إنَّ مَعَ الإسرافِ قِلَّةُ البَرَكَةِ»[3].

■ عدم استجابة الدعاء: قال الإمام جعفر الصادق(ع): «أربَعةٌ لا يُستَجابُ لَهُم دعاءٌ: رَجُلٌ جالِسٌ في بَيتِه يَقولُ يا رَبِّ ارزُقني، فيقولُ لَهُ: أَلَم آمُرْكَ بالطَّلَبِ؟! وَرَجُلٌ كانَتْ لَهُ امرَأَةٌ فَدَعا عَلَيها، فيقولُ لَهُ: أَلَم أَجعَل أمرَها بيدِكَ؟! وَرَجُلٌ كانَ لَهُ مالٌ فَأفسَدَهُ، فَيَقُولُ يا رَبِّ ارزُقني، فيقولُ لَهُ

١ - الواسطي، عيون الحكم والمواعظ، ص٤٦٨.
٢ -ابن أبي الحرّاني، تحف العقول، ص٢٩٧.
٣ - الكليني، الكافي، ج٤، أبواب الصدقات، باب كراهية السرف...، ح٣، ص٥٥.

أَلَم آمُرُكَ بالاقتَصادِ أَلَم آمُرُكَ بالإصلاحِ؟!»[1].

■ الفقر والحرمان: جاء عن الإمام عليّ(ع):»سَبَبُ الفَقرِ الإسرافُ»[2].

● **ثالثاً- التبعيّة الاقتصاديّة:**

تتحقّق التبعيّة الاقتصاديّة في أيّ بلد عندما تفشل قيادته في اتّباع منهجيّة اقتصاديّة صحيحة وفعّالة تقوم بوضع برامج وخططٍ بعيدة الأمد لتدبير المعيشة للفرد والمجتمع ككل. وهذه الوضعيّة لها آثار ونتائج سلبيّة لا تُحمد عُقباه، فالتبعيّة ستؤدّي حتماً إلى:

أ- هدرُ الطّاقات الفرديّة الخاصّة والمُجتمعيّة العامّة:

الدولُ التابعة اقتصاديّاً لغيرها تهدرُ طاقات أبنائها عندما تفشلُ في استثمار تلك الطاقات والقدرات الذاتيّة والاستفادة الأمثل مِن موارد المجتمع. والأسباب عديدة لا تتعلّق بالأفراد فقط، بل بطبيعة النظم والقوانين السائدة وعدم وجود قيادات مستقلّة واعية ومسؤولة، الأمر الذي قد يسمح للدول الأخرى بالنفاذ والتحكّم والهيمنة.

---

١ - الكليني، الكافي، ج٢، كتاب الإيمان والكفر، باب الدعاء على العدو، ح٢، ص٥١١.

٢ - الواسطي، عيون الحكم والمواعظ، ص٢٨٢.

ب- الشعورُ بالنّقص:

إنّ أبناء المجتمعات المستلبة والتابعة اقتصاديّاً لغيرها، قد يشعرون بحالة نقص تجاه أبناء المجتمعات المتطوّرة اقتصاديّاً، فينظرون إليهم نظرة علوٍّ واحترام؛ لأنّهم تمكّنوا مِن بلوغ أهدافهم.

ج - مسخ الثقافة الوطنيّة:

والتبعيّة الاقتصاديّة قد تفضي للأسف إلى تبعيّة ثقافيّة وسلوكيّة. فالاقتصاد الأقوى عندما يقتحم الاقتصادات الأضعف، يجلب معه ثقافته ورؤيته وكلّ ما يتعلّق برمزيّاته، بما يشكّل ضغطاً على الثقافات المحليّة التي يشعر أتباعها بحالة نقص وتقزّم ثقافي وعملي.

د- العبوديّة:

حيث أنَّ الإنسان العاجز عن تأمين احتياجاته، سيكون مكسور النفس والخاطر، وربمّا يصبح عبداً ذليلاً لغيره.

● **رابعاً-البطالة:**

هناك أسباب كثيرة للبطالة في مجتمعاتنا، فهناك مثلاً: سوء تدبير معيشي، وهزالة في الخطط والبرامج الاقتصاديّة، وترهل في مستوى

الوعي والإدارات القائمة، وغيرها. جاء عن الإمام الصادق(ع) في هذا المجال: «وكانَ النّاسُ أيضاً يَصيرُونَ بِالفَراغِ إلى غايَةِ الأشَرِ وَالبَطَرِ، حَتَّى يَكثرُ الفَسادُ، وَيَظهَرُ الفَواحِشُ»[1].

مِن هنا تكون عمليّة تطبيق وتمثُّل القيم والمعايير الدينيّة في مجال العمل والإنتاج الفردي والمجتمعي بأخلاقيّاتها العالية، نقطة قوّة لسلامة المجتمع ككل، ومِن خلالها يمكن أنْ يصل الإنسان الملتزم للعيش في ظلّ حياة سعيدة ومثاليّة.

نعم، العمل أمرٌ حيويّ للغاية، وهو يجب أنْ يتحقّق لكلّ أفراد المجتمع. جاء عن إمامنا علي الرضا(ع): «لَيسَ لِلنّاسِ بُدٌّ مِن طَلَبِ مَعاشِهِمْ، فَلا تَدَعْ الطَّلَبَ»[2]. وكلمة (الناس) في هذا الحديث ذات معنىً شاملٍ. والمقصود أنّ جميع أبناء المجتمع مكلّفين بالسعي في تأمين متطلّبات معيشتهم، وإلّا فإنَّ الحياة مِن دون عملٍ ليست ممكنة.

● خامساً- هدر المال:

مفهوم الهدر واسع، ولكنْ يعني هنا في المجال الاقتصادي تبديد الثروة

---

١ - الجعفي، التوحيد، ص٧٢.

٢ - العاملي، وسائل الشيعة، ج١٧، أبواب مقدّمات التجارة، باب استحباب الاستعانة...، ح١١، ص٣٢.

الماليّة وغير الماليّة وإتلافها على طرق غير اقتصاديّة، بل استهلاكيّة بحتة، كالإسراف، والاستهلاك المُفرِط، والجهل بأُسس الإنفاق، واستغلال الثروة، والتقصير، وغيرها.

وقد يكون مِن أهمّ الأسباب أيضاً عدم وجود مسؤولين حقيقيين، لديهم الكفاءة والخبرة والأخلاق الرصينة. يقول عزّ وجل: ﴿**وَلاَ تُؤْتُواْ السُّفَهَاء أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللهُ لَكُمْ قِيَاماً وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُواْ لَهُمْ قَوْلاً مَّعْرُوفًا**﴾[النساء: 5]. وجاء عن الإمام عليّ الرضا(ع): «إِنَّ اللهَ يُبغِضُ القِيلَ وَالقالَ، وَإِضاعَةَ المالِ، وكَثرَةَ السُّؤالِ»[1].

١ - الحرّاني، تحف العقول، ص٤٤٣.

المصادر المراجع

القرآن الكريم.

الصحيفة السجاديّة للإمام علي بن الحسين زين العابدين عليه السلام، خط حاج عبد الرحيم أفشاري زنجاني، قم المقدّسة، مؤسّسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين بقم، إيران/قم، طبعة عام ١٩٨٣م.

١ - ابراهيم الكفعمي: المصباح (جنّة الأمان الواقية وجنة الإيمان الباقية)، مؤسّسة الأعلمي، لبنان/بيروت، طبعة ٣، عام ١٩٨٣م.

٢ - ابراهيم رزاقي: الأنموذج الأمثل في الإنفاق والهجمة الثقافيّة (الكوي مصرف وتهاجم فرهنكي)، منشورات تشابخش، إيران/طهران، ط١، ١٩٩٦م.

٣ - ابن أبي جمهور الإحسائي: عوالي اللئالي، تقديم السيد شهاب الدين النجفي المرعشي، تحقيق الحاج آقا مجتبى العراقي، مطبعة سيد الشهداء، إيران/قم، ط١، عام ١٩٨٣م.

٤ - ابن أبي شعبة الحراني: تحف العقول عن آل الرسول، دار المحجّة البيضاء، لبنان/بيروت، طبعة عام ٢٠٢٠م.

٥ - أبو الفتح الآمدي: غرر الحكم ودرر الكلم، ترتيب وتدقيق عبد الحسن دهيني، دار الهادي، لبنان/بيروت، دار الهادي، ط١، عام ١٩٩٢م.

٦ - أبو الفتح الكراجكي: كنز الفوائد، مكتبة مضطفوي، إيران/قم، ط٢، عام١٩٨٩م.

٧ - أحمد ابن حنبل: مسند الإمام أحمد، المطبعة الميمنية، مصر/ القاهرة، طبعة عام ١٩٩٢م.

٨ - أحمد ابن فارس: معجم مقاييس اللغة، منشورات مكتب الإعلام الإسلاميّ، إيران/قم، طبعة عام١٩٨٣م.

٩ - أحمد بن فهد الحلّي: عدّة الداعي ونجاح المساعي،قم المقدّسة، منشورات مكتبة وجداني.

١٠ - أحمد بن محمد البرقي: المحاسن، تصحيح وتعليق السيد جلال الدين الحسيني، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، لبنان/بيروت، ط١، عام ٢٠٠٨م.

١١ - أصول الاقتصاد الإسلامي (مبانى اقتصاد اسلامى)، المكتب التنسيقيّ للحوزة والجامعة، منشورات سمت، إيران/طهران، ط١، عام١٩٩٣م.

١٢ - تقي الدين ابراهيم الكفعميّ: محاسبة النفس، منشورات مؤسّسة قائم آل محمّد(ص)، إيران/قم، ط١، عام١٩٩٢م.

١٣ - جعفر السبحاني: الخطوط الأساسيّة للاقتصاد الإسلامي (سيماى اقتصاد إسلامى)، منشورات مؤسّسة الإمام الصادق عليه السلام للأبحاث

والتعليم، إيران/قم، ط١، عام ٢٠٠٠م.

١٤ - جمال الدين ابن منظور: لسان العرب، دار صادر، لبنان/بيروت، طبعة عام ١٩٨٣م.

١٥ - حسين النوري: مستدرك الوسائل، تحقيق مؤسّسة آل البيت عليهم السلام لإحياء التراث، لبنان/بيروت، ط٢، عام ١٩٨٨م.

١٦ - حسين مير معزيّ: نظام الإسلام الاقتصاديّ (نظام اقتصادى إسلام)، منشورات المؤسّسة الثقافيّة للعلم والفكر المعاصر، إيران/ طهران، ط١، عام ١٩٩٩م.

١٧ - حميد رضا ملك محمّدي: على هاوية النزعة الاستهلاكيّة (بر لبه برتكاه مصرف كرائي)، منشورات مركز وثائق الثورة الإسلاميّة، إيران/ طهران، ط١، عام٢٠٠٢م.

١٨ - الراغب الأصفهاني: المفردات في غريب القرآن، منشورات دار القلم، لبنان/بيروت، طبعة عام ١٩٨١م.

١٩ - رضا الحسينيّ: نمط توزيع الدخل وسلوك المستهلك المسلم (اُلكوي تخصيص درامد ورفتار مصرف كننده مسلمان)، منشورات مركز الثقافة والفكر الإسلاميّ، إيران/قم، ط١، عام ٢٠٠١م.

٢٠ - روح الله الخميني: تحرير الوسيلة، دار التعارف، لبنان/بيروت، ط٣، عام ١٩٨٣م.

٢١ - الطبرسي: مجمع البيان.
٢٢ - عبد الحسين دستغيب: كبائر الذنوب (كناهان كبيرة)، طبعة٦، ١٩٨٤م.
٢٣ - علاء الدين المتّقي الهندي: كنز العمّال، ضبط وتفسير الشيخ بكري حياني، تصحيح وفهرسة الشيخ صفوة السقا، مؤسّسة الرسالة، لبنان/بيروت، ط١، عام ١٩٨٩م.
٢٤- علي أكبر رشاد: موسوعة الإمام عليّ(ع) (دانشنامه إمام عليّ عليه السلام)، منشورات مركز الثقافة والفكر الإسلاميّ، إيران/طهران، ط١، عام ٢٠٠٢م.
٢٥ - علي بن الحسين الرضي: خصائص الأئمّة، منشورات الروضة الرضويّة المقدّسة، إيران/مشهد، ط١، عام١٩٨٥م.
٢٦ - علي بن محمد الليثي الواسطي: عيون الحكم والمواعظ، تحقيق: حسين الحسيني البيرجندي، مطبعة ونشر: دار الحديث، إيران/قم، ط١، عام ١٩٩٨م.
٢٧ - علي بن موسى (رضي الدين) ابن طاووس: إقبال الأعمال، تحقيق جواد القيومي الأصفهاني، مكتب الإعلام الإسلامي، إيران/طهران، ط١، عام١٩٩٣م..
٢٨ - علي بن موسى ابن طاووس (رضي الدين): سعد السعود،

منشورات الرضي, مطبعة أمير، إيران/قم، طبعة عام ١٩٨٤م.

٢٩ - علي رضا سياوش مريدي: القاموس الاقتصاديّ (فرهنك اقتصادي)، منشورات مؤسّسة كتاب بيشبرد, منشورات نِكاه، إيران/طهران، ط١، عام ١٩٩٥م.

٣٠ - الفضل بن الحسن الطبرسي: مجمع البيان في تفسير القرآن، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، لبنان/بيروت، طبعة أولى، عام ١٩٩٥م.

٣١ - الفضل بن الحسن الطبرسي: مكارم الأخلاق، ط١، طهران، منشورات دار المعرفة، إيران/طهران، طبعة أولى لعام ١٩٨٦م.

٣٢ - لويس معلوف: المنجد (قاموس عربي - فارسي)، ترجمة: محمّد بندر ريقي، منشورات بازار بين الحرمين، إيران/طهران، طبعة بلا تاريخ.

٣٣ - المبادئ العامّة للاقتصاد الإسلاميّ (كليّات اقتصاد اسلامى)، إشراف محمّد واعظ زاده الخراسانيّ، مشهد المقدّسة، مؤسّسة الأبحاث الإسلاميّة في الروضة الرضويّة، إيران/مشهد، ط١، عام ١٩٩١م.

٣٤ - مجد الدين ابن الأثير: النهاية في غريب الحديث والأثر،منشورات المكتبة الإسلاميّة.

٣٥ - محمد الحكيمي: فينومينولوجيا الفقر والتنمية (بديده شناسي فقر وتوسعه)، منشورات المركز الإعلاميّ في حوزة قم العلميّة، إيران/قم، طبعة ١، عام ٢٠٠١م.

٣٦ - محمد باقر المجلسي: بحار الأنوار، منشورات مؤسسة الوفاء، لبنان/ بيروت، طبعة٢، عام ١٩٨٢م.

٣٧ - محمد باقر المحموديّ: نهج السعادة في مستدرك نهج البلاغة، بيروت، منشورات مؤسّسة التضامن الفكريّ، ط١، عام١٩٩١م.

٣٨ - محمد بن الحسن (الحرّ العاملي): وسائل الشيعة، تحقيق ونشر مؤسّسة آل البيت عليهم السلام لإحياء التراث، مطبعة مهر، إيران/قم طبعة عام ١٩٩٣م.

٣٩ - محمد بن الحسن الطوسي: الأمالي، طبعة مكتبة الداوري، إيران/ قم، طبعة عام١٩٩٢م.

٤٠ - محمد بن الحسن الطوسي: تهذيب الأحكام، منشورات دار الكتب الإسلاميّة، إيران/طهران، ط٤، عام ١٩٨٧م.

٤١ - محمد بن الحسين الرضي (الشريف الرضي): نهج البلاغة (الجامع لخطب الإمام علي عليه السلام ورسائله وحكمه)، دار قتيبة للطباعة والنشر، سوريا/دمشق، طبعة١، عام ٢٠١٨م.

٤٢ - محمد بن علي ابن بابويه (الشيخ الصدوق): عيون أخبار الرضا(ع)، منشورات مؤسسة الأعلمي، لبنان/بيروت، ط١، عام ١٩٨٤م.

٤٣ - محمد بن علي ابن بابويه (الشيخ الصدوق): كتاب الأمالي، تحقيق ونشر مؤسّسة البعثة، إيران/قم، ط١، ١٩٩٦م.

٤٤ - محمد بن علي ابن بابويه (الشيخ الصدوق): معاني الأخبار، منشورات مكتبة الصدوق، إيران/ طهران، طبعة عام ٢٠٠١م.

٤٥ - محمد بن علي ابن بابويه (الشيخ الصدوق): من لا يحضره الفقيه، تصحيح وتعليق علي أكبر الغفاري، مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين بقم، إيران/قم، ط٢، عام ١٩٨٥م.

٤٦ - محمد بن علي ابن بابويه، (الشيخ الصدوق): علل الشرائع، تقديم السيد محمد صادق بحر العلوم، منشورات المكتبة الحيدرية ومطبعتها، العراق/النجف الأشرف، طبعة عام ١٩٦٦م.

٤٧ - محمد بن علي ابن شهرآشوب: مناقب آل أبي طالب، منشورات الروضة الحيدريّة المقدّسة، العراق/النجف، ١٩٩٧م.

٤٨ - محمد بن علي الطوسي: تهذيب الأحكام، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، لبنان/بيروت، طبعة عام ٢٠٠٥م.

٤٩ - محمد بن يعقوب الكليني: الكافي، تصحيح وتعليق علي أكبر الغفاري، ط٥، إيران/طهران، دار الكتب الإسلامية, مطبعة حيدري، ط٥، عام ١٩٨٥م.

٥٠ - محمد حسين الطباطبائي: الميزان في تفسير القرآن، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، لبنان/بيروت، طبعة عام ١٩٨١م.

٥١ - محمّد رضا الحكيمي: الحياة، منشورات مكتب ترويج الثقافة

الإسلاميّة، إيران/طهران، طبعة أولى، عام ١٩٨٩م.
٥٢ - محمد رضا الحكيمي: المعايير الاقتصادية في التعاليم الرضوية (معيارهای اقتصادی در تعاليم رضوی)، مشهد المقدّسة، منشورات الروضة الرضويّة المقدّسة، إيران/مشهد، ط١، عام ١٩٩١م.
٥٣- محمد عبده: شرح نهج البلاغة، دار الذخائر, مطبعة النهضة، إيران//قم، ط١، عام ٢٠٠١م.
٥٤ - محمد كاظم رجائي: وآخرون، المعجم الموضوعيّ للآيات الاقتصاديّة في القرآن (معجم موضوعی آيات اقتصادی قرآن)، إيران/قم، ط١، عام ٢٠٠٣م.
٥٥ - محمد مهدي النراقي: جامع السعادات، منشورات إسماعيليان، إيران/طهران.
٥٦ - مرتضى مطهّري: عشرون كلمة (بيست كفتار)، منشورات صدرا، إيران/طهران، ط٥، عام ١٩٧٩م.
٥٧ - مرتضى مطهّري: لمحة على النظام الاقتصادي للإسلام (نظری به نظام اقتصادی اسلام)، منشورات صدرا، إيران/طهران، ط١، عام١٩٩٠م.
٥٨ - مسند الإمام الرضا(ع): تحقيق عزيز الله عطارديّ خبوشانيّ، منشورات مكتبة الصدوق، إيران/قم، طبعة عام١٩٨٥م.
٥٩ - المفضل بن عمر الجعفي: التوحيد، تعليق كاظم المظفر، مؤسّسة

الوفاء، لبنان/بيروت، ط٢، عام ١٩٨٤م.
٦٠ - ناصر مكارم الشيرازي: الأمثل في تفسير كتاب الله المنزل، منشورات مدرسة الإمام عليّ، إيران/قم، ط١، عام٢٠٠٠م.
٦١ - هشام الطالب: الإدارة والقيادة في المنظمات الإسلاميّة (مديريّت ورهبرى در تشكّلهاى اسلامى)، ترجمة السيّد عليّ محمّد الرفيعي، منشورات المؤسّسة العالميّة للفكر الإسلاميّ، إيران/طهران، الطبعة الأولى، عام٢٠٠١م.

الفهرس

٥ | مقدمة

الفصل الأول |٩
التدبيرُ في معناه وأشكاله وأنواعه

١١ | المبحث الأول: التدبير وحقيقته العمليّة
١٤ | المبحث الثاني: أهميّة التدبّر والتدبير
١٧ | المبحث الثالث: المفاهيم الأساسيّة في بحث التدبير
١٨ | أوّلاً- التدبير في اللغة والاصطلاح
٢٢ | ثانياً-المعيشة
٢٣ | ثالثاً-الرّزق

الفصل الثاني |٣٣
فنون تدبير المعيشة

٣٦ | أوّلاً- التنظيم والانضباط

٣٩ | ثانياً - التفاني في العمل والجهد الحثيث
٤٨ | ثالثاً-الاستثمار
٥٧ | رابعاً- الاهتمام الجدّي بالرقابة والسيطرة
٦٠ | خامساً-مشورة الآخرين والوقوف على آرائهم وقناعاتهم
٦٧ | سادساً-الحزم والجدّية في اتّخاذ القرار النهائي
٧١ | سابعاً- تحديد الأولويّة في صرف المال وإنفاقه
٧٦ | ثامناً-التّخطيط
٧٩ | المبحث الأول: الدخل
٨٠ | أوّلاً- مصادرُ الدّخل
٩٥ | ثانياً- الاستهلاك
١٣٧ | ثالثاً- الادّخار
الفصل الثالث |١٤٧
نتائج ومآلات حُسن التدبير وعواقب سوئه
١٤٩ | المبحث الأول: النتائجُ الإيجابيّة الحَميدة لحُسن التدبير
١٥٣ | المبحث الثاني: زيادة معدّل الإنتاج وتزايد الدخل

١٦١ | المبحث الثالث: العواقب الوخيمة لسوء التدبير المعيشي
١٦١ | أوّلاً- الفقرُ والحرمانُ
١٦٢ | ثانياً- الإسراف والتبذير
١٦٤ | ثالثاً- التبعيّة الاقتصاديّة
١٦٥ | رابعاً-البطالة
١٦٦ | خامساً- هدر المال
١٦٩ | مراجع

هو مركز بحثي مستقل غير ربحي، مركزه في بيروت وبغداد. ويهدف لفتح المجالات العلمية والاكاديمية الواسعة، أمام الباحثين والمتخصصين؛ للقيام ببحوث تسعى إلى فهم واقع الإنسان والإنسانية، من خلال التركيز على دراسة الميادين الفلسفية، والاجتماعية، والإنسانية المتنوعة، التي تشكّل في مجموعها ذلك الحراك الاجتماعي والانساني الكبير، الحاصل في العالم، وخصوصا في بلادنا العربية والإسلامية؛ ورصد الظواهر والتحديات الفكرية، والاجتماعية، والاقتصادية، والنفسية المختلفة، التي يمكن أن يواجهها الفرد والمجتمع، ومحاولة فهم ومدارسة الأسس الفلسفية والإجتماعية والدينية التأصيلية بموضوعية وجدة، سعيًا للوصول إلى حلول لها؛ من أجل السمو بالإنسان وتقدّمه في أبعاده الإنسانية المختلفة.

في هذا الكتاب

تقتضي الضرورةُ الحياتيّةُ والوجوديّةُ للإنسان المسلم، والمسؤوليّات الشرعيّة والأخلاقيّة الواقعة على عاتقه، أنْ يقومَ بتدبير شؤون معيشته وحياته في مختلف مواقعها وأنماطها ومتطلّباتها، بالاستناد إلى التدبير الإداريِّ وبرمجة الخطط وسبلِ العملِ التي سيسيرُ عليها لتحصيل كسبه وتأمين مستلزماته واحتياجاته، بما يعني أنَّ فعلَ «التدبير» ليس حالةً تخمينيّةً أو ظاهرةً ظنيّةً أو فعلاً اتكاليّاً، بل هو -انطلاقاً من المسؤوليّة وقيمة العيش في ظلِّ قيم الله تعالى- فنٌّ محسوبٌ، وسلوكٌ مضبوطٌ، وأنظمةٌ إداريّةٌ فعّالةٌ ومنتجةٌ، تُعطي الخيرَ والازدهارَ للفرد والمجتمع المسلم.

من هنا يأتي كتابُنا هذا ليبحثَ في مختلف مجالات جوانب العيش التدبيريِّ للإنسان والمجتمع والدولة الإسلاميّة، بحيثُ ينطلقُ ابتداءً من مستوى تدبُّر اقتصاد الفرد ثمَّ الأسرة وصولاً لتدبُّر اقتصاد المجتمع والدّولة ككلٍّ، والفكرةُ فيه تتحركُ من حقيقة أنَّ الإسلامَ دينٌ وسطيٌّ ينظرُ إلى فعل الإنسان وكسبه الحياتيِّ الخاصِّ والعامِّ في الدنيا كأساسٍ وقاعدة لحصد النتائج الطيّبة في آخرته، فالدنيا هي مزرعةُ الآخرة، بما يعني أنَّ هناك مسؤوليّةً جسيمةً وأمانةً كبيرةً ملقاةً على كاهل الفرد المسلم (والمجتمع المسلم) في ضرورة تحصيل كلِّ ما يتعلّقُ بشؤون عيشه وبرامج كسبه وطرائق تدبيره لتأمين وجوده الماديِّ، انطلاقاً من إيمانه بالله تعالى، وما يترتّبُ على إيمانه هذا من التزامات وضوابطَ ومحدّداتٍ شرعيّةٍ وأخلاقيّةٍ وقيميّةٍ إسلاميّةٍ معروفةٍ ترتكزُ على فكرة وقيمة «الحلال».

- الدراسة لا تعبر بالضرورة عن رأي المركز -

مركز براثا للدراسات والبحوث
بيروت - بغداد